

سيرة أموييد الدين علي الدعاة

ترجمة حياته بقلمه

تقديم وتحقيق

محمد كامل حسين

بكلية الآداب جامعة فؤاد الأول



القاهرة

دار الكتائب المصرية

شركة مساهمة مصرية

١٩٤٩

سيرة المولانا محمد علي الداعية

ترجمة حياته بقلمه

سيرة المولى الدكين على الدعاة

ترجمة حياته بقلمه

تقديم وتحقيق

محمد كامل حسين

كلية الآداب بجامعة فؤاد الأول



القاهرة

دار الكتّاب المصري

شركة مساهمة مصرية

١٩٤٩

الطبعة الأولى ... أكتوبر ١٩٤٩

جميع الحقوق محفوظة لدار الكاتب المصري ١٩٤٩

اهداء

الى أستاذى الأجل حفرة صاحب العزة

الدكتور طه حسين بك

لقد جليتكم حقيقة أبى العلاء فكانت كتابتكم خير ما أخرج للناس
عنه ، فهل تأذن لتلميذك أن يرفع إليك سيرة المؤيد داعى الدعاة
مناظر أبى العلاء ، إجلالا لشخصك واعترافاً بفضلك .

محمد طاهر حسين

فهرست

صفحة	
[١١]	مقدمة الناشر
١١	السيرة المؤيدية
١٤	المؤيد وأبو كاليبجار
١٦	مناظرة المؤيد مع العلماء في حضرة أبي كاليبجار
٢٢	رد المؤيد
٣٠	مناظرة الخراساني
٣٨	جواب المؤيد
٤٣	أبو كاليبجار يعتنق الدعوة الفاطمية
٤٤	الندماء يكيدون للمؤيد
٥٤	حادث مسجد الأهواز
٥٧	مناظرة المؤيد مع العلوي الزيدي
٦٠	وشايات النديم
٦٤	غدر أبي كاليبجار بالمؤيد
٦٨	فرار المؤيد من شيراز
٦٩	المؤيد في جنابه
٧٢	المؤيد في الأهواز
٧٤	المؤيد في طريقه إلى مصر
٧٦	خطاب أبي كاليبجار إلى المؤيد
٨٠	المؤيد في مصر
٨١	المؤيد والتستري
٨٤	المؤيد والوزير الفلاحى
٨٥	المؤيد بحضرة المستنصر

فهرس السيرة المؤيدية

صفحة	
٨٦	المؤيد والوزير الحرجي
٨٩	المؤيد واليازوري
٩٤	بدء النزاع بين القباطيين والتركانية
١٠٠	خروج المؤيد لوزارة البساسيري
١٠١	خطاب المؤيد إلى الوزير اليازوري
١٠٢	خطاب آخر من المؤيد إلى اليازوري
١٠٣	خطاب المؤيد إلى تاج الأمراء
١٠٥	خطاب المؤيد إلى اليازوري
١٠٩	خطاب المؤيد إلى ابن مروان
١١٣	خطاب آخر إلى ابن مروان
١١٦	خطاب المؤيد إلى جماعة الأتراك الذين مع البساسيري
١١٩	المؤيد وابن وثاب
١٢١	المؤيد في الرحبة
١٢٢	عهد البساسيري
١٢٤	المؤيد وديس بن مزيد
١٢٧	عهد ابن مزيد
١٣٠	المؤيد وقريش بن بدران
١٣١	كتاب المؤيد بالانتصار في سنجار
١٣٣	خطاب آخر بذكر الانتصار
١٣٤	دخول الموصل
١٣٥	خطاب المؤيد بفتح الكوفة
١٣٦	خطاب المؤيد باقامة الدعوة في واسط
٢٣٧	سوق ابن مروان بعد موقعة سنجار
١٣٨	خطاب المؤيد لابن مروان يدعوه لتأييده
١٤٠	تفرق جمع المؤيد
١٤١	خطاب المؤيد إلى البساسيري في تهجين النكوص
١٤٢	كتاب المؤيد إلى ديس بن مزيد

فهرس السيرة المؤيدية

صفحة	
١٤٤	كتاب المؤيد إلى ابن ورام
١٤٥	كتاب المؤيد إلى قريش بن بدران
١٤٦	رد المؤيد على خطاب بن ورام
١٤٨	رد المؤيد على ديس بن مزيد
١٤٩	رد المؤيد على قريش بن بدران
١٥١	كتاب المؤيد إلى أبي الحارث
١٥١	الفتنة بسبب المال
١٥٤	كتاب المؤيد إلى الكندري
١٥٦	دسائس الكندري
١٥٧	كتاب المؤيد إلى ابن مزيد في تهجين صلحه مع طغرل بك
١٦١	كتاب آخر إلى ابن مزيد
١٦٣	خطاب للمؤيد إلى ابن ورام في تهجين موته
١٦٤	كتاب المؤيد إلى قريش بن بدران في أمر الهدنة
١٦٦	كتاب المؤيد إلى قريش
١٦٨	كتاب آخر إلى قريش
١٦٩	رحيل المؤيد من الرحبة
١٧١	المؤيد في حلب وعودتها إلى أملاك الفاطميين
١٧٤	عصيان ابراهيم بن ينال على أخيه طغرل بك
١٧٦	المؤيد في طريقه إلى مصر
١٧٨	دخول البساسيري بغداد
١٨٧	معجم الأعلام
١٩٥	معجم الأمكنة والبقاع
١٩٧	معجم أسماء الكتب
٢٠١	دليل الآيات القرآنية الشريفة
٢٠٥	دليل الأحاديث المنسوبة للنبي صلى الله عليه وسلم
٢٠٧	المراجع
٢١٠	استدراكات

تقدمة

هذا كتاب آخر نضيفه إلى سلسلة مخطوطات الفاطميين التي نعمل على نشرها ، بعد أن ظلت عدة قرون في طي الخفاء لحرس الاسماعيلية على ستر علومهم وعقائدهم عن الناس ، فان الستر عقيدة من عقائدهم الدينية ، وقد يكون هذا الكتاب من أشد الكتب ستراً عند طائفة البهرة الذين يزعمون وراثة مذهب الفاطميين ، ويدينون بطاعة إمام مستور من نسل الطيب بن الأمر بأحكام الله الفاطمي ، فقد بلغ حرص القائمين على دعوة البهرة أنهم لا يسمحون لأبناء طائفتهم أن يتصلوا بهذا الكتاب عن قرب أو عن بعد ، بالرغم من أن هذا الكتاب في تاريخ حياة داعية من دعاة الفاطميين ، وقلم الداعي نفسه ، وأن هذا الكتاب لا يلم بعقائد الفاطميين إلا إلماً يسيراً هينا لا خطر من إذاعتها بين الناس وخاصة بين أبناء طائفتهم ، ولكن الخطر فيما وعاء هذا الكتاب من أسرار عن إمام فاطمي هو المستنصر بالله (٤٢٧ - ٤٨٧ هـ) ، (١٠٣٥ - ١٠٩٤ م) وعن تلاعب الوزراء به وبالبلاذ ، فهي أسرار تسمى إلى عقيدة من أهم عقائدهم وهي الامامة التي هي قوام عقيدة الفاطميين ، كما تسمى إلى الأئمة المعصومين بزعمهم ، ومن هنا كان حرص القائمين على دعوة البهرة على إخفاء الكتاب عن أتباعهم حتى لا يتطرق الشك في الامامة والأئمة ، ولا سيما أن مؤلف هذا الكتاب داعية من أكبر دعاة مذهب الاسماعيلية منذ نشأ المذهب إلى الآن .

مؤلف الكتاب

يعرف هذا الكتاب بين الاسماعيلية «بالسيرة المؤيدية» تارة و «بسيرة سيدنا المؤيد في الدين» تارة أخرى ، كتبه عن نفسه داعي الدعوة المؤيد في الدين هبة الله بن موسى ابن داود الشيرازي الشرفي سنة ٤٧٠ هـ^(١) ، الذي عرف في تاريخ الأدب العربي برسائله

(١) راجع مقدمة كتاب «ديوان المؤيد في الدين داعي الدعوة» من مطبوعات دار الكاتب المصري .

التي ناظر بها أبا العلاء للعري في موضوع أكل اللحم ، تلك الرسائل التي نشرها الأستاذ المرحوم مارجوليوث المستشرق الانجليزي لأول مرة سنة ١٩٠٢ في مجلة الجمعية الملكية الآسيوية عن نسخة خطية عثر عليها بمكتبة أكسفورد ، وحاول الأستاذ مارجوليوث أن يعرف شيئا عن حياة المؤيد داعي الدعوة فخانه التوفيق ، لأن المؤرخين وأصحاب كتب التراجم أغفلوا الحديث عن هذا الداعية الخطير مع أنهم ترجعوا لمن هو أقل من المؤيد شأنًا سواء في الأدب أم في تاريخ الفكر الاسلامي أم في تاريخ الاسلام السياسي ، وحسبك أن تدرك خطر هذا الداعية أنه استطاع أن يدخل ملكا من الملوك البويهيين في دعوته ، وأنه حاول القضاء على الدولة العباسية بتأليب أمراء العراق والشام على القائم بأمر الله العباسي ، ونجحت مساعيده في إقامة الدعوة لامامه المستنصر الفاطمي على منابر بغداد سنة ٤٤٥ هـ ، ولولا أسوأ لا طاقة له بدفعها لنقض على الخلافة العباسية قضاء تاما ، ولغير وجه التاريخ الاسلامي ، كما أنه استطاع أن يعيد مدينة حلب إلى أملاك الفاطميين بعد أن أعيت جيوشهم ، هذا بعض نشاط المؤيد في الدين داعي الدعوة السياسي الذي أهمل المؤرخون وأصحاب التراجم التحدث عنه في كتبهم ، فللأستاذ مارجوليوث العذر في أنه لم يوفق لمعرفة حياة هذا الداعية . وظلت حياة المؤيد في الدين مجهولة حتى نشر الأستاذ الدكتور حسين همداوي سنة ١٩٣٢ بحشه عن «تاريخ وأدب الدعوة الاسماعيلية في اواخر عصر الفاطميين» (١) ، وقحدث في هذا البحث عن المؤيد في الدين حديثا طويلا وذكر أنه اعتمد في كتابة هذا البحث على كتاب «السيرة المؤيدية» . ثم نشر الأستاذ الكبير و . ايفانوف المستشرق الروسي كتابه «المرشد إلى أدب الاسماعيلية» (٢) وذكر فيه أن كتاب السيرة المؤيدية لا يزال موجودا في خزائن الدعوة بالهند ، فسعينا جهدنا للحصول على هذا الكتاب فكان من حسن طالعنا أننا وقتنا إلى الحصول على نسختين خطيتين من «السيرة المؤيدية» وعلى أربع نسخ خطية من ديوان المؤيد في الدين داعي الدعوة ، وعلى نسختين خطيتين من «كتاب المجالس المؤيدية» وهي مجالس التأويل التي كان يلقيها على جمهور المستجيبين وهي ثمانمائة مجلس ، فكانت هذه الكتب وغيرها من كتب الدعوة التي حصلنا عليها أصدق عون لنا في التعريف بالمؤيد في الدين ثم بالعقائد التي كان يدعو لها ، أهلتنا لأن ننشر ديوان المؤيد وسيرة المؤيد وغيرهما من كتب الفاطميين .

(١) *The History of the Isma'ili Da'wat and its Literature during the last Phase of the Fatimid*

Empire, J.R.A.S., Part I, 1932.

(٢) *A Guide to Ismaili Literature*

تقدمة

لم يحدثنا المؤيد في سيرته عن حياته بأكلها ، ولم يذكر لنا شيئاً عن أسرته ولا عن أساتذته ، فقد كان رجلاً يدين بالستر فلم يشأ أن يزيح الستر عن شيوخه الذين أخذ عنهم ، ولا عن الدعاة الذين اتصلوا به وأخذوا عنه ، واكتفى بأن جعل آخر رمضان سنة ٤٢٩ هـ بدء سيرته ، ويحيل إلى أن المؤيد عند ما بدأ بكتابة سيرته لم يشأ أن يكتب ترجمة حياته ، إنما أراد أن يؤرخ ما حدث بينه وبين الملك أبي كاليبجار البويهى في شيراز ، ثم توسع المؤيد في سرد الحوادث وتفصيلها واستطرد في ذكر بعض الحوادث التى أهمهم فيها ، فكان نتيجة ذلك أنه كتب جزءاً هاماً من تاريخ حياته ، ولا تدرى ما الذى دفع المؤيد إلى الاختصار على هذا الجزء من تاريخ حياته مع أنه عاش نحواً من عشرين عاماً بعد تلك الحوادث التى ختم بها سيرته ، معنى هذا كله أن المؤيد لم يترجم لنفسه إلا الجزء يسير من حياته وهو الجزء الذى يقع بين سنة ٤٢٩ هـ وبين سنة ٤٥٠ هـ ، أما قبل سنة ٤٢٩ هـ ، فليس بين أيدينا مصادر تحدثنا عنه ولا عن أسرته ، ولعل الإشارة الوحيدة التى وردت في السيرة عن والده هى قول المؤيد لوزير الملك أبي كاليبجار «إن والدى كان في هذا البلد متسماً بهذا الاسم ، مرتسماً بهذا الرسم ، وكان له من المكنة واليد والقدرة ما كان يغنيه أن يطأ عتبة باب ، أو يقاسى ذل حجاب ، وكان الوزير أبو غالب الواسطى - اللقب بفخر الملك - وزير الوزراء الذى كان ما كان باتساع مكتبته وانبساط يده ، نازلاً هذه الدار التى تنزلها ، فلم يعهد والدى قط دخلاً إليه ولا مسلماً عليه ، ووجد ذلك غير دفعة يزوره ليلاً في بيته ويغشاه في منزله» (١) فهذا النص هو الوحيد في السيرة الذى ورد فيه ذكر أبيه ، ومنه نعرف أن والده كان داعى دعاء المذهب الفاطمى في إقليم فارس ، وأنه كان على جانب من عزة النفس والمكانة بين مواطنيه حتى أن الوزير الواسطى كان يزوره في منزله دون أن يزور هو الوزير في منزله أو في دار وزارته . ويحيل إلى أن المؤيد أخذ عن والده موسى بن داود علوم الدعوة ، فقد كان والده يهيم ولديه بهذا المنصب من بعده ، فقد ورد في رسالة مباهم البشارة بالامام الحاكم لأحمد حميد الدين بن عبد الله الكرمانى المتوفى سنة ٤٢٩ هـ ، أن الامام الحاكم بأمر الله قال في آخر سجل ورد نواحي فارس على موسى بن داود جواباً عما كان اختاره من إقامة ولديه مكانه توبيخاً له وإنكاراً لقوله «وأما فتياك وما ذكرت أنك تورثه لها ، فذلك على ما يراه الامام في وقته وحيته ، الأيام تعد يا موسى ، والأفئاس تحصى ، والرد إلى الله تعالى وإلى وليه أحق وأحرى ، ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله ، واذكر ربك إذا نسيت ، وقل عسى أن يهدينى ربى لأقرب من هذا رشداً» (٢) ، ومن يدرى

(١) راجع صفحة ١٥ . - (٢) مجموعة رسائل الكرمانى (نسخة خطية بمكتبتى) .

مقدمة

لعل المؤيد اتصل ببعض كبار رجال الدعوة في عصره وأخذ عنهم ، وربما اتصل بأحد حميد الدين الكرمانى الذى لقب بحجة العراقيين ، والذى يعد من أكبر فلاسفة المذهب وعلمائه ، فقد شاهد المؤيد في صباه السنوات الأخيرة من حياة الكرمانى ، وربما اتصل به ، وأخذ عنه شيئاً من العلوم التى أهلته لأن يبلغ ما بلغه من علوم الدعوة حتى وصف نفسه بقوله لامامه المستنصر بالله « وأنا شيخ هذه الدعوة ويدها ولسانها ومن لا يماثلنى أحد فيها (١) » .

ومهما يكن من شئ فانا نستطيع أن نستخلص من كتبه التى بين أيدينا أنه ولد في شيراز حوالي سنة ٣٩٠ هـ (٢) ، وأنه تدرج في مراتب الدعوة حتى صار حجة جزيرة فارس ، وعرف بنشاطه في الدعوة لمذهب حتى أوغر صدور جمهور أهل السنة ، وصدر الملك أبى كاليجار البويهى ، حتى إذا كان سنة ٤٢٩ هـ عزم الملك على قتل المؤيد من شيراز على نحو ما رواه المؤيد في سيرته . وترك المؤيد يروى حياته بعد ذلك ، وكيف استطاع أن يتحرب إلى أبى كاليجار ، بل كيف أقنع الملك إلى الاستجابة إلى دعوته ، وأن يتخذ المؤيد تلميذاً له في أمور دينه ، ثم كيف ثار جمهور أهل السنة في فارس واستعانوا بالخليفة العباسى في بغداد الذى اضطر إلى أن يهدد أبى كاليجار بالاستغاثة بالسلاجوقيين ، فاضطر أبى كاليجار إلى أن يبعد المؤيد عنه ، كما اضطر المؤيد إلى أن يهرب من فارس وأن يفر إلى مصر سنة ٤٣٨ هـ . ثم يحدثنا المؤيد عن حياته في مصر وعن علاقته ببعض الوزراء ورجال بلاط المستنصر بالله ، ويذكر المؤيد في صراحة أن المستنصر بالله الامام الفاطمى كان الدعوة في أهدى رجال دولته ، وأنه كان محجوراً عليه ، وأن أم الامام ووكلاءها كانوا هم المتصرفون في أمر البلاد ، ففى حديث المؤيد إلى أبى سعد القسرى « أيها الشيخ : اعلم أنه ما مجئى ديارى من فيها إلا تكشفاً بغلبة هذه الدولة العلوية ، وتحرفاً من الجهة العباسية ، وتسلا من فتنة كاد شرها يهلكنى وغرقها يدركنى ، لا أنى لسعت بحمم الاملاق فأويت إلى درياق الانتفاع والارتفاق ، فما الداعى إلى قصدى هذا غير داعى الايمان ، وما المقصود إلا صاحب القصر الذى هو امام الزمان دون الوزراء والوسائط والأعوان ، فان كان هذا المقصود يعلم أنى أنا الرجل الذى فيه أخرجنا من ديارنا وأبتائنا — كما قال الله تعالى — وهو بأنف على من لقائه يلحظة ، ومن خطابه فيما يشرح الصدر بلفظة ، فبختصر أولى بأن يقام في خدمته على ساق ، وأوقع منه من مواقع استحقاق ، وإن كان لوجهه إلى التفاتة غير أن عنده وجهاً عنى يلفته ، ولسانه معى مخاطبة سوى أن له مسكناً عن خطابى يسكنه ، فلا خير

(١) راجع ص ٩٩ . — (٢) ديوان المؤيد في الدين داعى الدعوة ص ٢١ وما بعدها .

في القام على باب من يكون محجوراً عليه ، ويكون مقاليد أسوره يدي غيره لا يديده» (١) . ونحن نعجب أن يصدر مثل هذا الكلام عن شيخ من شيوخ الدعوة في حق إمام عصره الذي يدعو له ويدين بامامته وطاعته بل وعصمته ، وكان من حق المؤيد وهو من شيوخ الدعوة أن يشيد بالامام المعصوم ويتجنب التعريض له من قريب أو من بعيد ، وأن يجعل هذا الامام فوق هامات البشر - كما فعل المؤيد في ديوانه - ولكن المؤيد في سيرته هذه يعطينا صورة دقيقة صادقة لما كانت عليه مصر في النصف الأول من القرن الخامس للهجرة ، بعد أن خلع عن نفسه صفته المذهبية ، وطرح عن نفسه عقيدته الدينية في الامامة ، ولبس مسوح المؤرخ العالم الذي يكتب ليرضى نفسه قبل أن يرضى السلطان أو الوزير ، ويصف ما شاهد من وقائع وأحوال دون أن يتأثر بمؤثرات الدين ، أو يتطلع إلى رئاسة ، وإذا كان المؤيد لم يأبه بامامه المعصوم على هذا النحو ، وتحدث عنه هذا الحديث الذي يجعل من إمامه المعصوم الدعوة في أيدي غيره ، فكذلك تحدث عن الوزراء ورجال الدولة الذين استغلوا ضعف الامام لتلاعبوا به ، وبالبلاد لصلحتهم الشخصية ، حتى اضطربت أمور مصر وأدى الأمر إلى المحنة التي عرفت في التاريخ بالشدة العظمى المستنصرية . حقيقة لم يأت المؤيد في هذا الحديث بشيء جديد على المؤرخين ، فان ذلك كله مسطر في كتب التاريخ ، ولكن الجديد الذي لا أكاد أجده مثيلاً في كتب التاريخ الاسلامي ، أن المؤرخ تحدث عن ذلك كله صراحة في حياة الامام وعلى مسمع من وزرائه بينما لم يعودنا المؤرخون أن يوجهوا انتقاداً أو لوماً إلى الملوك والأمراء في حياة الملوك والأمراء . بل كان من المؤرخين من اضطرب إلى تغيير بعض الحقائق التاريخية لجلب منفعة لنفسه أو دفع مضرة ، وقد تحدث ابن خلدون في مقدمته حديثاً طويلاً عن هؤلاء المؤرخين وضرب أمثلة عديدة لأقوال بعضهم وناقشها مناقشة دقيقة واضطر إلى دفعها أخيراً ، أما المؤيد في الدين فقد كتب ما كتبه في سيرته ، وتحدث عن الامام والوزراء بما تحدث به دون أن يتطلع إلى منفعة يبتغيها أو يفتش أذى يلحق به ، فكانت كتابته على هذا النحو جديدة على التاريخ الاسلامي ، ويكفي أن قرأ قول المؤيد عن حاله النفسية قبل أن يدخل مصر وبعد أن استقر بها لتدرك أن المؤيد كان صادق اللهجة في حديثه ، دقيقاً في تعبيره عن شعوره وإحساسه . قال المؤيد : ولا حصلت بالحضرة الشريفة على النصبه المقدم ذكرها ، كنت استصجبت إليها من البضاعة ما كانت تحدثني نفسي أنه به أفلح ، وبه يكون توجهي قديمي ، ومنه أطأ فوق النجوم بقدمي لكون متجري فيها ربيعاً وسعي نجيحاً ،

(١) صفحة ٨٣ وما بعدها .

ويدعو فيها للمستنصر الفاطمي صاحب مصر ، ولكن بعد عام واحد عاد طغرلبيك ، واستخلص بغداد من أيدي البساسيري بفضل مساعدة الأمراء الذين كانوا يؤيدون البساسيري من قبل ، ويعود القائم بأمر الله العباسي إلى مقره في بغداد .

عاد المؤيد إلى مصر قبل أن يدخل البساسيري بغداد بقليل ، بعد أن بذل هذه الجهود المضنية ، وعرض نفسه لأخطار جسيمة ، ووصف دخوله مصر بأنه «دخول المهزوم لا الهازم» والمكسور لا الكاسر ، والغلوب لا الغالب ، ولقيت ما كنت آمله من التقديم والاعلاء والرفع إلى مناصب الجوزاء عكساً وضداً (١) .

ثم لم يحدثنا المؤيد عن حياته بعد ذلك ، ولكننا نعلم من مصادر أخرى أن المؤيد أصبح داعي الدعوة سنة ٤٥٠ هـ ، وأن الوزير عبد الله بن يحيى بن المدير في إحدى نوبتيه للوزارة تقي المؤيد من مصر (٢) ، فرحل إلى القدس ثم عاد إلى مصر مرة أخرى ، وينزل في داره ملك بن مالك قاضي الصليحيين باليمن مدة خمس سنوات ، استوعب فيها ملك علوم الدعوة عن المؤيد ، فأصبح المؤيد بذلك أستاذ الدعوة في اليمن ، وهي الدعوة التي عرفت بعد ذلك باسم الدعوة الطيبة وتعرف الآن بالبهرة . وتوفي المؤيد سنة ٤٤٧ هـ ، ودفن في دار العلم بعد أن صلى عليه إمامه المستنصر بالله .

هذا ملخص حياة هذا الداعي ، الذي أهمل الكتاب والمؤرخون الحديث عنه ، فلا هم ذكروه مع العلماء مع أن مؤلفاته لا تزال تحتفظ بمنزلتها الرفيعة بين البهرة ، ولم يذكروه بين الشعراء ، مع أن البهرة لا يزالون يرددون بعض قصائده على نحو ما يقرأ الصوفية أورادهم ، ولم يذكروه بين رجال السياسة مع جهوده السياسية التي أشرت إليها من قبل ، وفصلها هو في سيرته ، ونحن نعجب للمؤرخين وأصحاب كتب التراجم كيف أغفلوا الحديث عن المؤيد في الدين ، فهل تعمّدوا ذلك لأنه كان يدين بمذهب غير مذهب أهل السنة ؟ ولكني أراهم قد ترجّوا لكثير من رجال الشيعة ، ولبعض أصحاب المذاهب الإلحادية ، فمذهب المؤيد لا يمنع المؤرخين من الحديث عنه . وإذا قلنا إنهم أهملوا الحديث عنه لأنه أقل شأنًا من أن يتناولوه بالحديث ، فإراهم قد ترجّوا لمن هو أضعف شأنًا وأثراً في الحياة من المؤيد ، فلم يبق لتعليل إغفال المؤرخين أمر الحديث عنه سوى تدين الاسماعيلية بالستر ، فهم يسترون دعائهم وكتبهم وعقائدهم حتى لا يعرفها إلا من اعتنق مذهبهم ، ولهذا لا نجد ترجمة حياة علماء الدعوة في المراجع التي بين أيدينا مع أن كتبهم وصلتنا ، فنحن لا نكاد نعرف شيئاً عن أبي حاتم الرازي ، ولا عن أبي يعقوب السجستاني ، ولا عن أحمد

(١) ص ١٧٧ . - (٢) ابن منجب ص ٤٨ .

تقدمة

حميد الدين الكرمانى ، وهم أكبر شيوخ الدعوة فى القرن الرابع والخامس للهجرة ، فلم يكتب المؤيد فى الدين شيئاً عن حياته فى السيرة المؤيدية ، ولو لم تصلنا هذه السيرة ما كنا نعلم شيئاً عنه .

فيم الكتاب

فإذا تركنا الحديث عن قيمة الكتاب من ناحية أنه ترجمة ذاتية لأحد دعاة مذهب يدين بالستر ، فكشف هذا الكتاب ما حاولوا ستره من جهود هذا الداعية فى سبيل مذهبه ، وهى ناحية هامة كانت غامضة عند الباحثين ، فأننا نستطيع أن نلمس قيمة هذا الكتاب فى عدة نواح أخرى منها ما هو متصل بالعقائد ، ومنها ما هو متصل بالتاريخ ، ومنها ما هو متصل بالأدب .

أما من ناحية العقائد الفاطمية فأننا نرى الداعى يذكر فى سيرته :
١ - احتفاله بعيد الفطر سنة ٨٤٢٩ ، قبل احتفال جمهور أهل السنة بيوم (١) ، وهذه ناحية هامة فى عقائد القوم تخالف ما عليه جمهرة المسلمين وهى بسبب كتابة السيرة المؤيدية ، فإن الفاطميين لم يتخذوا رؤية الهلال لمعرفة ابتداء شهر الصيام رؤية بصرية ، بل رؤية استبصار ، ولدعاتهم فى هذا الموضوع أحاديث كثيرة ، وكتب مؤلفة يحاولون فيها دحض أقوال جمهور أهل السنة ، وإثبات عقيدتهم هذه ، فمن ذلك ما قاله صاحبنا المؤيد فى الدين فى مجالسه .

زعم الزاعمون أن شهر رمضان يتم تارة وينقص أخرى ، وأن صيامه مبنى على رؤية الهلال ، واحتجوا بقول النبى صلى الله عليه وسلم «صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فأكلوا ثلاثين» ؛ وهذا القول فاسد من عدة وجوه نحن نذكرها ونقيم الأدلة على كون شهر رمضان كاملاً أبداً ، لا يعثره النقص بحال من الأحوال ، ونبدأ بالرد على من يحتج بالخبر «صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته» فنقول إنكم معترفون بكون مقتضى هذا الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد التوجه فى بعض الغزوات فى القرب من شهر رمضان ، فاجتمع إليه أصحابه فقالوا : يا رسول الله ، كنا نصوم بصومك ونفطر بإفطارك ، فكيف حالنا فى غيبتك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته» فقد دل حيز الخبر على وجوب الصوم بصوم الرسول ، إذا كان حاضراً أو من يقوم مقامه

(١) راجع ص ٥ وما بعدها ، وص ٩٥ وما بعدها .

إذا كان غائباً ، ووجوب الفطر بافطاره ، وإن الصوم على رؤية الهلال من قضايا الضرورة في حين عدم الرسول والامام الذي يقوم مقامه ، فإذا كان الرسول حاضراً أو الامام حاضراً ، كان قانون الغرض أن يصام بصومه ويفطر بافطاره . كما قال القوم للنبي صلى الله عليه وسلم : « كذا نصوم بصومك وتفطر بافطارك » . وأما قول من قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم برؤية الهلال ، فهو فاسد من ثلاثة أوجه : وجهان منها شرعيان ، ووجه عقلي ؛ فأما أحد الوجهين الشرعيين : فمعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول وهو صادق : إن الروح الأمين جبرائيل يغشاها بكرة وعشيا بالوحي والقرآن الكريم ، ومن كان جبرائيل يأتيه بكرة وعشيا بأخبار السماء ، فلا حاجة به إلى أن يقلب وجهه في السماء يطلب الهلال ، وعنده من يأتيه بالخبر اليقين . والوجه الآخر : أنه مأثور عنه صلى الله عليه وسلم في الأخبار أنه قال : « أنا بطرقات السماء أعرف منكم بطرقات الأرض » . فلو أنه بعد هذا القول شوهد يطلب الهلال لقليل له : فأين قولك بالأمس « إنك بطرقات السماء أعرف منا بطرقات الأرض » . أما الوجه العقلي : فمعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم منزّه أن يخفى عليه من حال الاختلاف في مطالع الأهلة ومراثيها ما لا يكاد يخفى على منجم ، وإن أوضاع الأرض مختلفة ، فمنها مرتفع يقضى بأن تكون رؤية الهلال أصرح مثل رموس الجبال وما يجرى مجراها ، ومنها مستسفل يقضى بأن تكون الرؤية فيه أبطأ . وإذا كان معلوم من حاله أن ذلك بما لا يخفى عليه فكيف يوجب العقل مع معرفته باختلاف المراتي أنه يفرض فريضة الصوم المتعلقة بفريضة الحج على الناس كافة على بنية واحدة وهو يعلم أنها لا تصح ، لأن قوما يرون في ليلة ما وقوما لا يرون ، ثم لا يصح أن يوما واحداً يكون من شعبان حيث لا يرى ، أو من رمضان حيث لا يرى ، ومن شوال حيث يرى ، هذا مما يشك فيه عاقل ، ولا يدفعه إلا جاهل . وسوى هذا ، فقد قال الله سبحانه في محكم كتابه : « كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » ، والذين من قبلكم مشار به إلى النصاري ، وصيائهم غير متعلق بالرؤية بل بالحساب . ثم قال سبحانه تأكيداً « أياماً معدودات » ، والأيام المحدودات هي التي لاتزال معدودة ، ولا يحتاج فيها إلى رؤية الهلال ولا نظره ، فلو كان يحتمل أن يكون شهر رمضان تارة ثلاثين ، وتارة تسعة وعشرين لما قال أياماً معدودات قطعاً . وقول آخر : لما كان موضوع السنة أن يكون ستة أشهر كاملة وستة أشهر ناقصة ، وجب أن يكون أصلها وبنائها موضوعاً على الكمال دون النقصان ، فالشهر الأول البذي هو المحرم كامل وصفر ناقص ، وربيع الأول كامل وريج الآخر ناقص ، وجادى الأول كامل وجادى الآخرة ناقص وربيع كامل وشعبان ناقص ، وشهر رمضان كامل . قال النبي صلى الله

مقدمة

وبين حديث المؤيد أن مذهب السنة كان الغالب على سكان البلاد ؟ هذا موضوع سنتحدث عنه في بحث خاص في غير هذا الكتاب .

وبما نلاحظه على هذا القسم أن للمؤيد كان إذا أراد أن يتحدث عن الشيعة في فارس فكان يذكرهم بالديلم ، فالديلم في هذا الكتاب ترادف الشيعة دائماً بصرف النظر إذا كان الشيعة من بلاد الديلم أم كانوا من غيرها ، أما في الكتب التاريخية التي بين يدي فلا أكاد أجده الديلم ترادف الشيعة ، حقيقة . أجده أن الديلم كانوا يدينون بالتشيع وأن أكثرهم كانوا على مذهب الزيدية وأقلهم على مذهب الاسماعيلية أو مذهب الاثنى عشرية أما إطلاق الديلم على الشيعة عامة في فارس ، فهذا في أغلب الظن جديد على المؤرخين الذين كتبوا بالعربية ، وإنني أترك تحقيق هذا الموضوع إلى زملائي المختصين بالدراسات الإيرانية لمعرفة إلى أي حد كان مؤرخو الفرس يطلقون الديلم على الشيعة .

الدور الثاني : وهو حياة المؤيد في مصر قبل ثورة البساسيري وقد تحدثنا عن قيمة هذا الجزء من السيرة .

الدور الثالث : وهو الذي وصف فيه المؤيد دوره في مؤامرة البساسيري ، ولعل هذا الجزء من الكتاب هو أقوم أجزائه ، فقد ذهب المؤرخون في هذه الثورة مذاهب شتى ، وإذا تصفحنا كتب التاريخ فانا لا نجد فيها ذكراً لجهود المؤيد في الدين داعي الدعاة في هذه الثورة اللهم إلا ما ذكره ابن ميسر في قوله «وفي صفر سنة ثمان وأربعين وأربعمائة هـ جهز الوزير اليازوري خزائن الأموال على يد المؤيد في الدين لأبي الحارث البساسيري» (١) وقال ابن منجب الصيرفي «وكان طغربك قد وصل من خراسان إلى بغداد واتفق بعد وصوله إليها أن عاد معظم رجاله إلى خراسان وخفت عساكره فأقام اليازوري أبا الحارث البساسيري مناصباً له ، وأسلمه بالمؤيد في الدين أبي نصر هبة الله بن موسى وأحببه الأموال» (٢) وفي كتاب مرآة الزمان «وكرثت الأراجيف بانضمام جماعة البساسيري ووصول أبي نصر بن أبي عمران الداعية رسولا من مصر بمال كثير وخلع وألقاب وأنه أخذ البيعة عليه (أي على البساسيري) وعلى من معه من الأتراك والأكراد والعرب وأنهم على عزم قصد بغداد» (٣) . هؤلاء هم المؤرخون الذين ذكروا المؤيد في الدين في هذه الثورة الخطيرة التي كادت تؤدي بالخلافة العباسية وتغير وجه التاريخ الاسلامي ، ومع ذلك فان هؤلاء المؤرخين لم يتحدثوا إلينا عن الدور الذي قام به للمؤيد في هذه الحركة ، إذ يحدثنا المؤيد في سيرته أنه كان

(١) تاريخ مصر لابن ميسر ص ٨ - (٢) الإشارة إلى من قال الوزارة ص ٦٩ .

(٣) ١٢٥ حوادث سنة ٤١٨ نسخة خطية بالكتبة الأهلية بباريس رقم ١٥٠٦ .

تقدمة

العقل المدبر واليد المحركة لهذه الثورة ، ويسرد تفاصيلها منذ بدأ يفكر فيها ، وهي تفصيلات أهمل المؤرخون ذكرها ولا نجد لها في غير «السيرة المؤيدية» من الكتب .
وبما زاد في قيمة هذا القسم أن المؤيد أودع سيرته نصوص رسائله إلى أمراء العراق وأمراء الشام ووزراء مصر ، وبعض إجاباتهم على رسائله ، فكانت هذه الرسائل وثائق تاريخية لهذه الثورة وفيها نجد جهود المؤيد وما بذله من نشاط في سبيل القضاء على العباسيين والسلجوقيين معاً .

وإذا رجعنا إلى الكتب التاريخية ، وقارنا بين ما جاء بها عن السلجوقيين وثورة البساسيري وما أثبتته المؤيد في سيرته نرى بعض اختلافات ، من ذلك أن ما ذكره أبو كاليبجار في خطابه إلى المؤيد أن السلجوقيين - وكانوا لا يزالون في خراسان - يريدون قصد أملاك الفاطميين لولا وقوف الملك أبي كاليبجار بمنوده حائلاً بينهم وبين مقصدهم^(١) فإن مثل هذه الإشارة إلى عزم السلاجقة غزو بلاد الفاطميين لم يرد لها ذكر في كتب التاريخ العامة أو كتب تاريخ السلاجقة ، ومن يدري لعل خطاب الملك أبي كاليبجار كان من أهم الوسائل التي دفعت للمؤيد إلى أن يسي الظن بالسلاجقة ويتهم حركتهم إلى الري سنة ٤٤٦ هـ بأنها بدء حركة المقصود بها غزو أملاك الفاطميين ، فبدأ من ناحيته يعمل لدفع هذا الضرر عن دولة أئمتيه .

كذلك حدثنا المؤيد أن طغرل بك حالف البيزنطيين لاقتسام أملاك الفاطميين^(٢) ولكن كتب التواريخ لم تذكر شيئاً عن هذه المحالفة . وتذكر كتب التاريخ أن البساسيري هو الذي بدأ بمكاتبة الفاطميين بطلب معونتهم ، وأن ابن السلمة رئيس الرؤساء كان يطلق لسانه في البساسيري ونسبه إلى مكاتبة المستنصر بالله صاحب مصر ، وذلك قبل أن يطلب الخليفة العباسي من الملك الرحيم أن يعيد البساسيري من واسط في رمضان سنة سبع وأربعين وأربعمائة هـ^(٣) ولكن الذي في السيرة المؤيدية أن المؤيد في الدين هو الذي بدأ بمكاتبة البساسيري عن صاحب مصر ، وأن كتب المؤيد لم تصل إلى البساسيري إلا بعد أن دخل طغرل بك بغداد^(٤) .

وكذلك نقول عن عصيان إبراهيم ابن ينال ومفارقته الموصل نحو الجبل مفارقاً طغرل بك ، فقد ذهب المؤرخون إلى أن المصريين هم الذين استمالوه وحببوا إليه عصيان طغرل بك بينما ذكر المؤيد أن إبراهيم هو الذي بدأ هذه الصلة ، بأن أرسل إليه رجلاً صوفياً يطلب منه

(١) راجع ص ٧٧ - (٢) ص ٩٥ - (٣) ابن الأثير ص ٩ وص ٤١٧ .

(٤) راجع ص ٩٦ .

ألقاب الفاطميين وخلعهم وأن المؤيد أجابه إلى ما طلب . ولعل المؤيد في هذا كله كان أصدق من المؤرخين لأنه كان يتحط عن نفسه بينما روى المؤرخون عن غيرهم هذه الحوادث . على أننا نأخذ على المؤيد في الدين أنه أغفل الحديث عن أسباب غضب القائم بأمر الله العباسي على البساسيري واستعانت به بالسلجوقيين ، فربما كان أمر هذا الخلاف أخطر مما حدثنا به المؤرخون ، وإن كان المؤيد يرجع هذا الخلاف إلى عدوه ابن السلعة رئيس الرؤساء . وناحية أخرى أهملها المؤيد إهمالاً شديداً فهو لم يذكر تاريخ الحوادث بالسنين والشهور فقارئ السيرة المؤيدية إن لم يكن ملماً بتاريخ القرن الخامس للهجرة فهو مضطر إلى الاستعانة بكتب التاريخ الأخرى حتى يستطيع أن يحدد زمن هذه الأحداث ، ولذلك اضطررنا إلى استدراك هذا النقص عند ذكر هذه الحوادث بتعليقات في الهامش . وهكذا نرى قيمة هذا الكتاب من الناحية التاريخية .

أما من الناحية الأدبية ، فكما أن كتاب السيرة المؤيدية قيم من ناحية دراسة عقائد الفاطميين ، وقيم من ناحية تاريخ القرن الخامس للهجرة ، فإن قيمته الأدبية لا تقل خطراً عن قيمه الأخرى ذلك أن المؤيد في الدين كان كاتباً قديراً يجيد صناعة الكتابة إجادته جعلته يقول للوزير الهازوري وقد جرى ذكر كتاب الانشاء بمصر : « معلوم ما كان لتولى هذا الديوان من الجاه الواسع والرزق السني الكثير ، ولئن كانت أشخاصهم مفقودة فإن آثارهم في صناعتهم حاضرة موجودة » ، وأنت كاتب تفرق بين الجيد والردى والضعيف في الصناعة والقوى ، وأريد أن تعتبر من انتصب هذا المنصب من خمسين سنة إلى اليوم مقايضة إلى ، فإن كنت ممن يجري في حلبهم فرسه ، ويطول نحو أسرهم باعه فأنزلى منزلتهم من الجاه والمال وإلا فقل لي ما أنت مثلهم ولا في آفاقهم (١) . والمؤيد في الدين هو الذي وصفه أبو العلاء المعري بقوله : « ولوناظر أرسطاليمس لجاز أن يفهمه أو أفلاطون لنهذ حججه خلفه » (٢) ذلك أن المؤيد كان متقناً ثقافة واسعة فاستطاع أن يستغل هذه الثقافة في مناظراته ومجالبه ورسائله ، كما استغلها في هذا الكتاب التاريخي ، ولعل أظهر ما نراه من ثقافته في هذا الكتاب هي ثقافته الأدبية واللغوية ، فقد أخذ صناعة الكتابة المسجوعة عن الذين سبقوه فأسرف في استخدام السجع في كتابته ، ولم يكن المؤيد بدعاً في ذلك إنما كان السجع أسلوب عصره ، وعليه جرى كل الكتاب والأدباء ، فكتاب الرسائل والدواوين وكتاب المقامات والقصص كانوا يسرفون في السجع ويتعمدونه ويتخذون كتاباتهم المسجوعة صناعة يتصنعونها ويتفنون جهداً كبيراً في الحرص عليها

(١) ص ٩٤ - (٢) معجم الأدباء ج ٣ ص ٢٠٢ (طبعة فريد رطاعى) .

والتزامها ، حتى أن أبا العلاء كان يلزم نفسه في بعض ثمره بما ألزم نفسه به في لزومياته من اتخاذ السجع في حرف وفي حرفين ، ولكن المؤرخين وأصحاب السير لم يلتزموا السجع في كل كتاباتهم ، والمؤيد في سيرته كان يسرف في السجع أحياناً ، ويترك كتابته على سجيته أحياناً أخرى ، وفي رسائله التي أودعها هذا الكتاب ، يكثر في استخدام السجع والبديع ، أما إذا سرد الحوادث أو تحدث عن نفسه فقد تمر بفقرات لا تجد فيها جملة مسجوعة ، وهو عند ما كان يعتمد السجع والزينة البديعية ولا سيما الجناس ، نرى أسلوبه يلتوى ويتعقد بعض الشيء ، فهو يضطر أحياناً إلى أن يباعد بين أجزاء الجملة فيضطر القارئ إلى تأملها ليربط بين أجزائها . أما تضميناته لأي الذكر الحكم وبعض أبيات الشعر ، فهذه أيضاً ليست جديدة في الكتابة منذ القرن الثالث الهجري ، ولكن المؤيد لمكانته في الدعوة وتأثره الشديد بالقرآن الكريم كان يكثر من تضمين ألفاظ القرآن الكريم وآياته ، ومن الاقتباس منها ليعلل بها كتابته ، فإذا بأسلوب المؤيد في هذا الكتاب أسلوب أدبي لم نكده نعرفه عند الكتاب المؤرخين .

وإذا تركنا أسلوب المؤيد نرى قيمة أخرى للكتاب . تلك أن المؤيد لم يكتب هذه السيرة إلا بعد أن وفد على مصر واستقر بها عدة سنوات ، فتأثر بفن السير الذي برع فيه المصريون وأكثروا من الكتابة فيه ، بل لا أعالي إذا قلت إن فن السير في تاريخ أدينا العربي هو فن متأثر بشغف المصريين بالسير منذ أقدم عصورها التاريخية ، فقدماء المصريين سجلوا سير ملوكهم وأبطالهم على جدران المعابد والمقابر وعلى أوراق البردي ، وفي مصر المسيحية جرى الآباء البطارقة على كتابة سير من سبقوهم من الآباء والقديسين ، وفي مصر الإسلامية أكثر الكتاب المصريون من الكتابة في فن السير ، بل أرجح أن ابن أسمعق صاحب السيرة النبوية وضعها في مصر متأثراً بفن السير عند المصريين ، وجاء ابن هشام فروى أكثر السيرة عن علماء مصر ، وكتب عبد الله بن عبد الحكم سيرة عمر بن عبد العزيز ، وصنف ابن الداية سيرة أحمد بن طولون ، وسيرة ابنه خمارويه ، وسيرة الأخشيدي وابنه ، وجاء ابن زولاق للمؤرخ المصري فأكل سيرة الأخشيدي ، وسيرة ابنه ، وسيرة كافور ، وسيرة العزيز لدين الله ، وسيرة العزيز ، وسيرة سيويه المصري ، وسيرة جوهر القائد ، وسيرة الدرائين ، وكتب محمد بن محمد اليماني سيرة جعفر الحاجب ، وكتب أبو علي منصور الجوزي العزيزي سيرة الأستاذ جوذر ، وهاهو المؤيد في الدين يكتب السيرة المؤيدية متأثراً بمن سبقه من الكتاب المصريين . على أن أصحاب السير من المصريين الذين سبقوا المؤيد لم يترجوا لأنفسهم ، أما غير المصريين من الكتاب والعلماء فلم أحد

من كتب منهم ترجمة ذاتية لنفسه . حقيقة نجد بعض الكتاب يذكرون شيوخهم وأساتذتهم في كتبهم ، ولكنى لا أكاد أجده من سبق المؤيد في تخصيص كتاب بأكمله يترجم فيه المؤلف لنفسه ترجمة ذاتية ، فالؤيد من أوائل رواد هذا الفن إن لم يكن هو أولهم وتبعه الكتاب بعد ذلك حتى بلغ هذا الفن ذروته في كتب الرحالة المسلمين ثم في كتاب التعريف لابن خلدون .

وهكذا تظهر قيم هذا الكتاب في نواحيه المختلفة .

تاريخ تأليف الكتاب

قال الأستاذ ايفانوف في حديثه عن سيرة المؤيد ما ترجمته «سيرة سيدنا المؤيد في الدين — ترجمة حياته — كتبها الملك فارس عماد الدولة أبي كاليبجار البويهي . (٤١٥ — ٤٤٠ هـ — ١٠٢٤ — ١٠٤٨ م) يصف حياته واضطهاد الشيعة في جنوب إيران» (١) أى أن ايفانوف ذهب إلى أن المؤيد كتب هذه السيرة قبل سنة ٤٤٠ هـ ، وهي السنة التي توفي فيها أبو كاليبجار ، وهذا رأى عجيب ، فإن من يقرأ السيرة المؤيدية يرى لأول وهلة أن قول ايفانوف في حاجة إلى تغيير كبير ، فإن الكتاب ألف بعد هذه السنة التي توفي فيها أبو كاليبجار ، ويكفى أن نقول لنؤيد ذلك أن المؤيد تحدث عن وفاة أبي كاليبجار (٢) ، فكيف يكتب السيرة إلى من توفي ؟

نستطيع أن نتبين بسهولة ويسر أن كتاب السيرة المؤيدية لم يكتب دفعة واحدة أو في عام واحد ، بل كتب على قترات . ففى القسم الأول من الكتاب — وهو القسم الذى تحدث فيه عن حياته في فارس حتى وفد على مصر — كتب بعد سنة ٤٤٣ هـ وقبل سنة ٤٥٠ هـ . إذ يقول المؤيد عن وفود ابن السلعة رسولا إلى أبي كاليبجار «فما كان إلا قليل حتى سمعت بحصول ابن السلعة بالبصرة رسولا للخليفة كان في ذلك الوقت وهو وزيره في هذا الوقت لما نجح سعيه باقتلاعى من تلك الديار وقصدى بالتشرد منها والانتشار والذى تصدى لمكاتبة الصنهاجى ومهاداته والتحرك من ساكنه والذى شرع شروعه في نبش قبر موسى بن جعفر ومكابرة قريش» (٣) فمن هذا النص ندرك أن المؤيد كتبه في وقت كان ابن السلعة فيه وزيرا للعباسيين ، ونحن نعرف أن ابن السلعة ظل في الوزارة حتى قتل سنة ٤٥٠ هـ عقب دخول البساسيري بغداد أى أن هذا النص كتب قبل مقتل ابن السلعة

(١) A Guide to Ismaili Literature, p. 48 — (٢) ص ٧٨ — (٣) ص ٥٦ .

تقدمة

سنة ٤٠٤ هـ ثم حديث المؤيد عن مكاتبة ابن السلعة المعز بن باديس الصنهاجى لخلق طاعة الفاطميين سنة ٤٤٤ هـ ، وعن فئش مقابر قریش وعبير مومى بن جعفر سنة ٤٤٣ هـ يدلنا على أن النص كتب بعد سنة ٤٤٣ هـ ، وإذن فهذا القسم الذى ورد فيه هذا النص كتب بين سنة ٤٤٣ هـ وسنة ٤٥٠ هـ .

أما القسم الثانى من هذه السيرة فهو هذا القسم الذى بدأه بوصف دخوله مصر والذى جعلنا له عنوان للمؤيد فى مصر . فترى المؤيد قد استهل بمخاطبة شخص لا نعرفه ، يخيل إلينا أنه أحد أصدقائه الأوفياء وأن هذا الشخص مأل المؤيد أن يصف له حوادثه مع أبى كالجار ، فلما كتب المؤيد القسم الأول من السيرة وأرسله إليه ، كتب له هذا الشخص يظهر تأله لا حل بالمؤيد ويرثى لحاله ويطلب إليه أن يصف له أسوره فى مصر ، فكتب المؤيد هذا القسم الثانى الذى ينتهى بعودة المؤيد إلى مصر سنة ٤٥٠ هـ بعد مساهمته فى ثورة البساسيرى ، وإذن فقد كتب هذا القسم من الكتاب بعد سنة ٤٥٠ هـ وليس فى الكتاب نص يقرب إلينا معرفة السنة التى ألف فيها هذا القسم .

وينتهى الكتاب بالقسم الثالث الذى تحدث فيه عن دخول البساسيرى بغداد ثم قتل البساسيرى سنة ٤٥١ هـ ، وهذا القسم كتب بعد سنة ٤٥٤ هـ ، ذلك أن المؤيد ذكر بمال بن صالح وقریش بن بدران وأردف كل اسم بقوله «رحمه الله» ونحن نعلم أن بمال بن صالح توفى سنة ٤٥٤ هـ وأن قریش بن بدران توفى سنة ٤٥٣ هـ ، ومعنى هذا أن هذا القسم كتب بعد وفاتهما أى أنه كتب بعد سنة ٤٥٤ هـ .

هذا ما نستطيع أن نستخلصه من كتاب «السيرة المؤيدية» عن تاريخ تأليفه وليس بين أيدينا من المصادر ما يفيدنا فى تحديد سنوات تأليفه تحديدا قاطعا .

نشر الكتاب

ذكرنا أننا استطعنا الحصول على نسختين خطيتين لهذا الكتاب ، وقد اعتمدنا عليهما فى نشره :

النسخة الأولى : وهى التى أشرت إليها بحرف د (أى الدكن) وهى نسخة كتبت بخط ردىء جداً يصعب قراءته وتقع فى نحو ٢٩١ صفحة من القطع الصغير وقد جاء فى آخر هذه النسخة :

«تم بعون الله وتوفيقه يوم الخميس العاشر من شهر ربيع الثانى سنة ١٣٥٧ كتبت

تقدمة

في بلد حيدرآباد دکن الهند ، وانتسخ من الكتاب المکتوب بيد غلام حسين بن الشيخ شاه ملك في عصر سيدنا عبد علی سيف الدين صاحب يوم الحادی والعشرين من شهر ربيع الأول سنة ١٢٢٢ هـ .

النسخة الثانية : وهي التي أشرت إليها بحرف ك (أى كجرات) وهي مكتوبة بخط بين الفارسی والرقعة وأخطأها أقل من النسخة السابقة وقع في نحو ١١٩ صفحة من القطع المتوسط وجاء في آخرها :

«تمت السيرة اليمونة المؤيدية على صاحبها أفضل السلام والتحية في التاسع من شهر شوال من ١٣١٣ من هجرة النبي المكرم صلى الله عليه وعلى آله الطيبين الطاهرين بخط أحقر الحقير من عباد الله خان بهائی بن مومى جى في مدرسة الرئيس المكرم آدم جى فير بهائی غفر الله له ولوالديه» .

ولم يذكر شئ في أول النسختين سوى العنوان «سيرة سيدنا المؤيد في الدين شيرازى صاحب (قس)» وقد اتفقت النسختان على عدم وجود عناوين لأجزاء الكتاب أو لموضوعاته ويغيب إلى أن المؤيد نفسه لم يضع عناوين تدل على فصول كتابه شأنه في ذلك شأن غيره من كتاب السير من المصريين ، فقد صنفوا هذه السير دون مراعاة تقسيمها إلى أجزاء أو فصول ، ولتعريف كل جزء أو فصل بعنوان يدل عليه ، فاضطررنا إلى أن نكمل هذا النقص ، وأن نضع عناوين من عندنا حتى تسهل قراءة الكتاب والبحث فيه ، فكل العناوين التي في الكتاب ليست أصلية فيه بل هي من عملنا .

وقد ذكرنا من قبل أن المؤيد لم يذكر لنا السنوات التي جرت فيها حوادث السيرة فاضطررنا إلى أن نحقق ذلك بالرجوع إلى كتب التاريخ الأخرى ، وأن نجعل في الهواش نتائج تحقيقنا .

وانتهز هذه الفرصة وأتقدم بجزيل الشكر وأخلصه إلى الصديق الكريم الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي لتفضله بمساعدتي في عمل فهارس هذا الكتاب بما أضاف إلى نشره فائدة بحثية ، ونسأل الله أن يجزيه عنا أحسن الجزاء .

ويعد قارحو أن أكون وفقت في إحياء هذا الأثر الجليل من آثار مصر الفاطمية ، وأن نكون بهذا العمل قد سددنا ثغرة من ثغرات تاريخنا الاسلامي وأدبنا العربي .

محمد فاضل حسين

الروضة ، ١٠ مايو ١٩٤٩

السيرة المؤيدية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل موضوع المقدار على الجمع بين الصفو والاكدار ، واختلاف الليل والنهار ضمين الايسار والاعسار ، أحده حد الشاكرين لآلائه الذين (١) هو لم كفيل الجزاء بقوله تعالى «ومنجزى الشاكرين»^(١) ، والصابرين على بلائه الأولى حياهم من حبه بأفضل الحياء فقال تعالى «والله يحب الصابرين»^(٢) ، وصلى الله على رسوله المصطفى المبعوث بأهدى السبل «محمد» المخصوص بأرضى الملل ، المأمور بقوله «فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل»^(٣) ، وعلى وصيه على بن أبي طالب صفوة الماشين بعده على الغبراء ، وقدوة من عناهم قوله (ب) تعالى «والصابرين في البأساء والضراء»^(٤) ، وعلى الأئمة من ذريتهما (ج) سادة الساجدين في زمانهم والراكعين ، وقادة المخاطبين من ربهم بقوله (د) سبحانه «واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين»^(٥) .

(أما بعد) فإن بعض الناس خاضوا في حديث الفورة التي جرت بشيراز مما ألف بين عزيزة السلطان الذي كان بها المكنى «أبا كاليبجار»^(٦) وقصد العوام لدفع لدعوة العلوية وإذلال قدم متوليها ، وإثارة الفتن والاجتماع (و) على مد غواشيها ، مستعظمين لما جرى منها ، ومستهلين لخطبها ، ومتعجبين من أُلطاف الله الخفية في فتح أغلاقها ، وكشف أغساقها ، وإظهار العلم المعجز فيها قلباً للأعيان ، وكسراً لتواجز الشيطان ، قائلين

(١) في د : الذي — (ب) في ك : «بقوله» . — (ج) في ك : ذريته .
(د) سقطت في د . — (هـ) في د : أبا كاليبجار . — (و) ك : الاجماع .

(١) سورة آل عمران ١٤٥/٣ . — (٢) سورة آل عمران ١٤٦/٣ .
(٣) سورة الأنعام ٣٥/٤٦ . — (٤) سورة البقرة ١٧٧/٢ . — (٥) سورة البقرة ٤٥/٢ .
(٦) هو المرزبان ابن سلطان الدولة ابن بهاء الدولة أبو كاليبجار ولد بالبصرة سنة ٣٩٩ في شوال ولى إمارة فارس والأهواز مدة خمس وعشرين سنة وولى العراق أربع سنين وتوفي سنة ٤٤٠ هـ .
«أنظر مرآة الزمان ج ١٢ ص ٢ نسخة خطية بالمكتبة الأهلية بباريس رقم ١٥٠٦ ، والنجوم الزاهرة ج ٥ ص ٤٦ (طبعة دار الكتب المصرية)» .

إن دون ذلك — مما لم يهل وقوعه كهوله ، ولم يرع مسموعه كروعه — دون في الكتب ، وأودع بطون الصحف ، ليكون للمصير تبصرة ، وللمستذكر تذكرة ، فإيمنع أن يكون هذا الأمر الهائل مثبتاً كشيوت الغير ، ليكون في الغابر ين باقى الذكر ؛ فاستخرت الله تعالى في اقتصاص ذلك وشرح ما تبعه مما غير في وجهه ، وأدى إلى أهوال فاقت ما تقدم ، وأدت إلى الجلاء عن الأهل والوطن ، على كون عبارة مثلى من طحتته أضراس المحنة ، ورست به في بحار الحيرة ضعيفة (١) ، وأنوار فكره خاسدة ، والله تعالى ولى إحسان المعونة والتوفيق الجميل العاقبة برحمته .

المؤيد وأبو الجبار

[فاقول (ب)] كان هذا السلطان حدثاً في سنه وإن كان متيناً في عقله ، وكان الأستاذ الذى أنشأ مفرقاً في بغض أهل البيت صلوات الله عليهم ، متناهماً في القصد لشيعتهم والمنتمين إلى جملتهم ، وكانت (ج) لى معه قصة مفردة ، لم أخل فيها من خشية القتل صباحاً ومساءً ، وكنت ألقاه معها بصبر الرجال ، وثبات الجبال ، فأخذه الله أخذ عزيز مقتدر من مأمنه ، وأتاه سوء العذاب من (د) حيث لم يشعر به ، إلا أنه أوزت السلطان بغض الشيعة وكدرجه فيه ، ورباه عليه ، وكان بحاشيته من الأستاذين والأتراك من لم يزل لذكورهم مقبلاً ، وعليهم في كل وقت محطاً (هـ) ، زاعمين أنهم يشتمون الأصحاب ، ويلعنون الصلحاء ، ثم لا يصلون ولا يصومون ، ويقولون بالتعطيل والكفر والزندقه (١) ، وأن لم فوق هذا كله عيباً شاخصاً لكل ذى عين (و) لكونهم في (ز) المملكة مفسدين ، وإلى صاحب مصر (٢) داعين ، وللناس عنه وباسمه مبايعين ، وأن التجاني عما هذه مبيله مما هو ثلم في المملكة لا يصلح للسلطين . فلم تزل هذه الضربات تعمل

(١) في د : ضغينة . — (ب) في ك : وقد . — (ج) في ك : وكان . — (د) في ك : بحيث .
(هـ) في ك : محطياً . — (و) في د : بكونهم . — (ز) في د : هلى .

(١) أنظر القصيدة الأولى من ديوان المؤيد في الدين داعي الدعاة ١٢٣ إلى ١٢٥ ففى هذه الأيات إشارة إلى خصوم الفاطميين ، وكيف رعى الفاطميون بالكفر والالحاد وتعطيل الأديان .
(٢) صاحب مصر في ذلك الوقت هو الخليفة الفاطمى المستنصر بالله أبو تميم معد بن الظاهر وهو الخليفة الثامن من الهدى . ولد عام ٤٢٠ هـ وولى الخلافة يوم الأحد ١٥ من شعبان سنة ٤٢٧ هـ وتوفى عام ٤٨٧ هـ .

قبلهم يومين (١) ليكون ذلك أبلغ في التشجيع ، وأعون على ما يؤثرونه من التشفى ، فما كان إلا هنيهة إذ ظهر الهلال ، نجفت ألسنتهم في أفواههم ، وماتت قلوبهم في أجسادهم من فرط الغيظ والحنق . ولا كان في غد سعوا إلى مصلاهم فصلوا ورجعوا ، وباعاتهم موفورة على ذكرنا ونصب الاشراك علينا ، إلا أنه لم يكن في ذلك اليوم شيء . فلما كان في غد استدعاني وزير الملكة بهرام بن مافنة (١) ابن شهل الملقب كان بالعدل (٢) رحمه الله إلى مجلسه ، وهو كاسل في عقله ، مبرز في فضله ، مصلح في جميع أحواله ، مهذب بمتصرفاته وأعماله ، فقرئني وأدناني ورحب بي ، وهو كاره لما يريد مواجعتي به من القبيح ، عارف أن ذلك في غير وجهه ولا مكان وجوبه ، إلا أنه كان مأموراً من جهة أمر ، لا يمكنه مخالفة أمره ومنافاة رسمه ، فقال : تعرف عنايتي بك وإيثاري الجميل لك ، وأنتي لا أشير عليك إلا بما فيه مصلحتك ، وأرى أمرك قد تجاوز في الفساد حده ، وبلغ أمدته ، ولقد كان السلطان أمس في عامة الطريق من داره حين ركب إلى المصلى وإلى أن عاد (ب) ، في حديثك وممتلكا من الحنق عليك ، وقال في جملة كلام كثير «إنك (ج) إن لم تدع هذا البلد ولم تمض لوجهك ، أنفذ من يفعل بك كذا وكذا» مشيراً إلى القتل ، سوى أنه يتعاشى عن تصريح القول فيه ، فالنظر هل بقي بعد ذلك غاية ، أم هل وراءه نهاية . ثم إنه كان حضر هذه الغداة قاضي البلد وقال إنه اجتمع إليه القصاص وأهل المسجد وقالوا : عيل الصبر فيما يأتيه فلان — عنوك — من نشر البدعة ورفض السنة ، وأنتا نجمع وتقصد باب السلطان مستعدين من هذه الحالة ولستدعى شبه رخصة فنهجم (د) على داره بالقلع والحرق والقتل وجميع ما نستطيعه من الفساد . قال الوزير : فأجبت : أن ذلك ليس بالهين ، فإن هذا الأمر يؤلف بين كلمة الديلم عامة ، وبهما حرك ما كنه انتبهت عين الفتنة باراقة الدماء واستباحة الحرم وتعدى إلى مفاعيل . قال : وكان جواب القاضي إنه (هـ) إن استنجد بهؤلاء — يعنى بالديلم —

(١) في ك و د : مافنة والتصحيح عن ابن الأثير ج ٩ ص ٣٤٤ طبعة بريل سنة ١٨٦٣ .
(ب) سقطت في د . — (ج) في ك : سقطت . — (د) في د : فتهجم . — (هـ) في د : سقطت .

(١) نلاحظ أن الفاطميين وأتباعهم إلى اليوم لا يصومون حسب رؤية الهلال كعامة المسلمين ، بل لهم تقويم خاص بحيث يجعلون شهر رمضان ثلاثين يوماً دائماً . (راجع الرسالة اللازمة لشهر الصوم للكرمانى والمجاس المؤيدية ، وكتاب المجالس المستنصرية ، وكتاب عيون المعارف) .
(٢) هو الوزير أبو منصور بهرام بن مافنة الملقب بالعدل ولد سنة ٣٦٦ هـ وتوفي سنة ٤٣٣ هـ (ابن الأثير ج ٤ ص ٣٤٤) .

استنجد خصومهم بغيرهم يعني به الأتراك - : ثم قال لي : ولو لم يكن في هذا الكلام مع مقت السلطان الذي لأقرار عليه ولا ثبات معه إلا حديث العامة وهيجانهم لكان التقدير فيك وفي عقلك أن لا تكون أصل الفتنة ، وأن لا تختار أن تصير سبب الفساد والنائفة ، فالأولى أن تستخير الله تعالى في الخروج من البلد في هذه الساعة لأضم إليك عدة من الفرسان من يتدرقون (أ) بك إلى حيث توخى قصده من البلدان .

فأجبت وقلت : (ب) إن الأمر أمركم والمملكة لكم ، ولكل كلام جواب ، غير من يقول لأحد في داره اخرج من داري فلا جواب له ، ولكني أفكر في قولكم « اخرج من ديارنا » فلا أدري أهو مشبهى أو مشبهكم ، ومستحقى أو مستحقكم ، لأنى أنظر في نفسى فلا أعرف لها عليكم قتلا ولا كذا (ج) ، إذ لاحظت في خيركم ، ولا ذكر لي في ديوان عطائكم ، ولا رفقى في حال من الأحوال من جهتكم ، وأرى كل من دب ودرج من قاض وقفيه . وعالم وكاتب وجميع طوائف الناس ممن له مداخلة لداركم ولقاء لمجلسكم (د) محظوظين منكم ، بين ما يأخذونه أخذا ، أو ينالونه بتوقيعكم معيشة ورقا ، وبحقيقى يرضاء من جميع هذه الوجوه ، وسوى هذا فأنتم أعرف الناس بقضائكم وعدولكم وعلماء مساجدكم ليهام مرتنون به من المعاييب ، وما يشوبهم من الناقص وذم الشوايب ، ولا تعرفونى ترسمت بسمة (هـ) من سمات معاييبهم ، أو أشبهتهم في شئ من مناقصهم ومثالبهم ، فأنى لم أزل بالسداد والرشاد علما (١) ، وباستشعار البر (و) والتقوى مقدما ، ولولا تبرجى بزيئة التشيع لاتخذت العامة تراب نعلى كعلا لأعينها ، وماء طهورى شفاء لسقمها . وغير ذلك فإن هم الجميع حيازة ملك وإقامة دخل وإضافة درهم إلى درهم ، ولم يلقى لسان شغلت بشئ منه فكرا ، أو قصرت عليه من عمرى يوما ، بل كانت الدنيا في عيني - مذكنت - مرفوعة ، وأعراضها لدى مهينة ، وأسباب مطامعى مقطوعة ، فأخرجكم من هذه سبيله من دون تعلق عليه بعيب يشينه ، أو تبرم بمؤونة له عليكم بثقلكم (ز) باستحقاق منى ،

(أ) في د : يبدرون والتدريق بمعنى التلويح . - (ب) سقطت في د . - (ج) في ك : كلا .
(د) في ك : لجالسكم . - (هـ) في ك : بوسمة . - (و) في ك : الستر . - (ز) في د : ثقلكم .

(١) في ديوان المؤيد (القصيدة السابعة البيت ٤٢) :

العلم سيفى والرشاد مطيى والمبر درعى والأمانة متفري
أنا آدمى في الرواء حقيقى ملك تعين ذاك للمستبصر

وردد هذا المعنى في أكثر قصائده .

ولطفاً وعنفاً ، وأوردوا أنه إن يستمر الأمر على ذلك قطعوا الآمال ، وركبوا الأهوال وجروا نفوسهم من احتمال الذلة والتوسم بميسم الضعف والقلّة . فأنهى الخبر إلى كل جهة ، وعلم أنه سيكون منه شأن يستفيض شره ويستطير شره ؛ فرسم السلطان للوزير تلافى القضية (أ) وإطفاء النائرة ، فكان من تطلقه فيه ، وحن تديره وجميل تأنيه ، أنه استقبال الأسر بالتلافى والتدارك ، وسابق الديلم يوم الجمع الكثير في الميدان للتكلم عن مداواة الداء ، ورسم (ب) استحضار القاضي والقصاص والصوفية على بكرة أبيهم ، فجاءوا يخرقون مصاف الديلم يمنة ويسرة ، وهم يتحاملون بالألسنة عليهم ، ويقولون كل قذع (ج) وسقط في حر وجوههم ، إلى أن دخلوا الدار وهم موتى من الفزع فيما حصلوا من جهة الديلم عليه ، وما دعوا من دار السلطان إليه ، ولما مثلوا في بساط الوزير اعتمدوا بكل تريب وكل زجر ونكير قولاً : « إنكم قد بطرتم (د) النعمة ، وكفرتم الموهبة فيما مد عليكم من ظلال الأمانة والمعدلة ، فصار همكم إثارة الفتنة ، وكلامكم الاغراء بين الشيعة والسنة ، وأنه إن سمع بعد هذا أن أحدكم يتلقن بشئ منه ذكراً ، أو يجري به في فمه لساناً ، فوشتم قتلى في السكك والأسواق ، وحصل من سلم بعده في المصادرة والجور في الخناق ، فابصروا بين أيديكم ، وانظروا إلى مواطن أقدامكم والسلام . » فصدروا ثقلاً بعد أن وردوا خفاً . ثم سئل الديلم عما جمعهم في الميدان ، وأئسف منهم بين الشيب والشبان ، ورسم اختيار عدة يدخلون ويترسلون عنهم ، فاختاروهم ودخلوا ، وسألم (هـ) عن سبب الجمع فجأبوا : « بأنهم قوم يعتقدون اعتقاداً تقرر في نفوسهم خفه ، وتأكد عليهم بعهود ومواثيق أخذوها فرضه ، وأنهم يتخذون هذا الرجل القيم به أباً لم وأخاً وصاحباً ومحلاً لكل سر ، ومفرعاً في كل خير وشر ، وأنه منذ أيام أغلق الباب في وجهه ، ويرجف بأنه ينفي عن البلد ، ويفعل به ويضنع فهذا هو الذي ألغينا وحرك ساكننا (و) » فأجاب الوزير : « بأنه لم يجر شئ من ذكر النفي معاذ الله ، فانه أجل قدراً وأبسط حشمة أن يتناول بشئ من ذلك ، ولكنني أشرت عليه بالجلوس في داره ، والنح عن لقائه أياماً لحدوث فورة من العامة بسببه ، ريثما أتوصل إلى حل عقبتها وإطفاء نائرتها ، وقد استدعيت في هذه الساعة رؤوس ضلالتهم والمتوجهين فيهم ، وأطعمتهم لحومهم ، وأندرتهم سوء العذاب إن عادوا لما نهوا عنه من كلام التشيع والتسنن ، والخوض فيما يثير أسباب الفتن ، ويعيب عليكم أن تعاودوا منازلكم وتشرحوا صدوركم ، فقد كفيتم في صلحكم ما تحشونه . » فالصرفوا

(أ) في د : القصة . - (ب) في د : سقطت . - (ج) في د : قذف .

(د) في ك : ابطرتم . - (هـ) في ك : سقطت . - (و) في د : ساكننا .

والسلطان ديلمى ، وندساؤه ديلم خلص ، والقيامة قائمة على خوفا ووجلا من حيث أن المملكة كلها بالأمن مخوفة ، وبالعذل مكنوفة ، فلو كنت فى ولاية محمود بن سبكتكين (١) لما زادنى على هذا فان كان الشرائط الديلمية لاتكاد توجب عليكم معشر خاصته أن تخاموا على من ظلمه (١) رقية لله ، وقربة إلى أهل بيت رسوله صلى الله عليه وسلم ، أما يوجب عليكم ما تتقلبون فيه من نعمته أن تنصحوا له ، وتنبهوا عن ظلمى وتنبهوا لما فى ضمنه من المآثم (ب) والشدائد استحضارا لنعمته واستجابا لدولته . وجعلت أطاوله فى هذا المعنى وأطول وأعرض معه ، إذ أقبل ركاب من قبل (ج) السلطان بحث نحوه ويركض فى طلبه ويقول : إن الملك يدعوك . ورجع الركاب إلى حضرته فسأله أين وجدته ، ومع من كان ؟ فأخبره على ما بلغنى أنه كان توجه لاستقبال فلان الوارد وأنه رآه (د) يسير فلانا - عتاني به - ويساره ويطول معه ، فلما حصل هناك أخذ يعتب عليه من مصاحبته لى ومسارته ، ويسأل مما جرى بينى وبينه ، فأورد من الجملة ما أسكنته (هـ) العبارة عنه فاستوعبه ، وحمله جوابا إلى ، ونهاه أن يقعد دارى به دون أن يستدعيني إلى بعض الصحارى فيسمعني هناك ، فاستدعاني فى اليوم الثانى وخرجت فقال : أبلغت الملك رسالتك ، واستوعبها وذكر أنك تسعى بالفساد فى المملكة وتجهد فى إيقاع الفتنة ، وتجري إلى عظامم ودواهي لاتغفر فيها زلة ولا تقال منها عثرة ، حتى لقد تيل هناك إليك تريد البروز إلى المصلى لأقامة الصلاة والخطبة هناك ، ولو كنت سالكا طريق الصواب ناكبا عن نهج الخطل ودواهي الاضطراب ، لشملتك العناية واكتفتك الرعاية ، [ولكن الأفعال تحدث منك بضد ما يرضى (و)] ، وتقضى ما يصمد ويرتضى .

«فقلت فى الجواب» إن هذا الأمر الذى أتولاه ما أنا أبدعته ، ولا فى أيامى أحدثته ، فانه قديم تقضت عليه السنون ، واندرج فى معرفته ومشاهدته الملوك ، ولو علم أنه يوقع

(١) فى د : منه من ظلمه . - (ب) فى د سقطت الواو . - (ج) فى ك : عند .

(د) فى ك : رأى . - (هـ) فى ك : أمكنه .

(و) فى ك : ولكن الأمثال تحدث منك غير ما يؤثر بضد ما يرضى .

(١) هو أبو القاسم محمود بن قاسم الدولة ابن منصور سبكتكين صاحب غزنة (راجع ترجمته فى ابن خلكان ج ٢ ص ٨٤ طبع للطبعة اليمنية سنة ١٣١٠ هـ) .
ولعل عداء الؤيد لمحمود بن سبكتكين إنما يرجع إلى ما حدث سنة ٤٠٣ هـ عند ما أرسل الحاكم بأمر الله الفاطمى كتابا إلى محمود يدعوه إلى طاعته ، فبعث محمود بالكتاب إلى الخليفة القادر العباسى بعد أن بصق عليه وخرقه . (راجع النجوم الزاهرة ج ٤ ص ٢٢٢ وقاريخ مصر لابن ميسر) .

بين الصحيح والصحيح منها ، وقد شرحت ما جرى بيني وبينهم ليقت عليه من تأمل هذه القصة ، فأعجب الملك بها وأفضل منه جميع ما كان سبق منه بسوء التعليم ، ولعن كل أفاك أثم ، والمناظرة ما قد أشرح بنفسه ، وأورد على جليته ، وهو هذا : —

مناظرة المؤيد مع العلماء في مفسرة أبي طاهر

بسم الله الرحمن الرحيم ، أما بعد حمد الله ذي الطول والانعام والصلاة على سيدنا محمد المصطفى ، وآله صفوة الانام ، فانه رأى من الموقف الأشرف الشاهي أيد الله جمال زمانه وأيد قواعد سلطانه ، استبراء كلام هبة الله بن موسى في اعتقاده ، والترجيح بين قول من يحكم بفساده ليعرف الحق منهما من للبطل والهادي من المضل ؛ فانتدب للسؤال واحد كان وقع عليه سؤال من جهتي وهو قول الله تعالى : « ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم والحيال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب (١) » الآية ، وقلت إذا كانت هذه الأسباب التي هي جناد وحيوانات لا تكلف عليها ساجدة لله تعالى من غير معلم ، فلم صارت مفضولة والانسان الذي لا يصح له السجود إلا بمعلم عليها فاضلا . فلم يورد في الجواب ولم يصدر ، وعدل إلى هذا السؤال الذي نذكره : ما قول الشيخ في ظواهر القرآن ؟ هل تقتضي معاني لا يدل عليها اللفظ (١) ولغة العرب بما تحتاج أن ترجع إليه فيه وتعلمه منه إذ لا يفهمها أحد إلا هو ومن هو على مذهبه وطريقته ؟ وإن كان لما هذه المعاني عنده فما الحجة عليه ؟ وما الذي يدل عليه ؟ يبينه يستفاد منه مأجورا إن شاء الله تعالى بحوله (ب) وقوته . (الجواب) أقول وبالله التوفيق وعليه أتوكل إن للقرآن معاني سوى ما تتداوله ألسن العامة بما يستنبطونه بحولهم وقوتهم من دون الرجعي فيه إلى أهل الاستنباط ممن قال الله تعالى : « ولو ردوه إلى الرسل وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم (٢) » ، ونص الكتاب ناطق بأن للقرآن تأويلا بقول الله سبحانه : « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم (٣) » ويقول تعالى : « ولنعلمه من تأويل الأحاديث (٤) »

(١) في د : اللفظة . — (ب) سقطت في نسخة ك .

(١) سورة الحج ١٨/٢٢ . — (٢) سورة النساء ٨٣/٤ . — (٣) سورة آل عمران ٧/٣ .

(٤) سورة يوسف ٢١/١٢ .

ويقول عز وجل : « بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله (١) » . وقال النبي صلى الله عليه وآله : « أنا صاحب التنزيل وعلى صاحب التأويل » . وعلم التأويل معناه علم العاقبة ، وما يفضي الأمر إليه في النهاية ، يدل على ذلك قوله تعالى : « ذلك خير وأحسن تأويلاً (٢) » ، أي أحسن عاقبة ؛ والتأويل تفعيل من آل يؤول ، وهو الذي يستجار به في الشدة ويفزع إليه عند عارض (١) النائية ، فتأويل القرآن كذلك ، هو ما يرجع إليه عند عارض الشبهة والحيرة ، فاللفظ يقتضي التأويل ، والعقل يقتضيه ؛ ومعلوم لكل ذي حاسة أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث في حين استعلاء الألفاظ العربية وتبرج أهلها بالفصاحة والجزالة ، وكان كلام خاصتهم مضمناً من الرموز والاشارات ما لا يتناول نحوها عامتهم ، فأتى صلى الله عليه وسلم من جنس ما كان لم فيه اليد والقهر والغلبة وكحيماً من ربه سبحانه ما أعجزهم باطنه كما أعجزهم ظاهره ، قال الله سبحانه : « قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً (٣) » ، فكان ظاهر القرآن بمعجزا لرسول الله ، وتحقيق معناه وتفسيره معجزا لأهل بيته صلوات الله عليهم لا يدعيه سواهم إلا كاذب ، يؤكد ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي وأنها لن يفترقا حتى يرثي الحوض » وقال صلى الله عليه وسلم : « تعلموا من عالم أهل بيتي أو ممن (ب) تعلم من عالم أهل بيتي تنجوا من النار والحجج على ذلك كثيرة وهي كوضوح الشمس واضحة ، لا يحيلها عن (ج) منورها إلا تنسم رائحة الانصاف بالزام من لا يكاد يفرق بين نفسه وبين الجماد ، بل يفضلها عليها إذ كانت الجمادات عنده ساجدة لله تعالى من غير تعليم ، وهو ساجد تعلقاً أن يخرج عن هذه المهدة ، ويوضح شرف الانسانية أو ينزع قلنسوته لمستحقها من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(جواب الخصم على ما هو به) وجدت في هذا الكلام تطويلاً ينقض بعضه بعضاً ، وكاتبه هارب عن جواب ما سئل عنه ، جانح إلى بسط الكلام فيما هو مائل إليه ، غير منصف في العبارة وللعني ، وذلك أن السؤال أولاً وقع عن القرآن، هل له معان لا تقتضيها ألفاظه أم لا ؟ وجواب هذا : نعم أو لا . فلم يجب بشيء منهما ، بل كتب شيئاً آخر فيه

(١) سقطت في د . - (ب) في ك : وعن . - (ج) في د : من .

(١) سورة يونس ٣٩/١٠ - (٢) سورة النساء ٥٩/٤ - (٣) سورة الاسراء ٨٨/١٧ .

العلماء والقُدوة والفقهاء ، والنظار في دين الله تعالى ، والذابون عنه والناصرين له ، والدامغون للباطل وحزبه ، والرادون على الزائغين ، عصمتنا الله تعالى من قول المبطلين المقترين في الدين الذين يحددون الحق وينصرون الباطل . وإن كان الإشارة في إبطال الاستنباط إلى رد القياس واستعماله ، فالقياس الصحيح هو المعيار الصحيح الذي يميز به الحق عن الباطل ، والصواب عن الضلال ، يدل عليه قوله تعالى : « فاعتبروا يا أولى الأبصار^(١) » . والاعتبار إلحاق الشيء بنظيره ، ولا يعلم أن الشيء نظير لغيره إلا بمعنى يحصل فيهما ، أو علة تجمعهما ، ومن أنكر الاعتبار والقياس في الدين لم يكن من أهل الاجتهاد ، ولا يكون ما يشتغل به علما ، والذي يدل عليه من جهة الخبر أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القبلة للصائم أنها تقطر أم لا ، قال له (١) : « رأيت لو تجمضت ماء فمجمجته أكان ذلك يقطر » فقال الرجل : « لا » . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « فلا إذن » . فشبه النبي صلى الله عليه وسلم القبلة للصائم بالمجمضة من حيث أنه لم يدخل جوفه شيء مع الذكر ، وهذا يفهمه من له حاسة صحيحة ، وعقل وافر لا نافر . ثم وجدت في هذا الكلام تناقضا لأنه في استنباط الغير وأثبت لنفسه وأهل محله استنباطا ، فإن كان الاستنباط فاسدا فهلا هجره هو وقد قيل في المثل :

لاتنه عن خلق وتأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

ثم هذا الكلام خارج عن (ب) الانصاف ونهج الصواب لأن سألته (ج) عن تصحيح ما يدعيه من معاني القرآن ، لا يدل عليه اللفظ العربي ولا يقتضيه نحوه ، وهو يزعم أنه يستنبط من القرآن معاني ، [والاستنباط لا يصح إلا بعد اعتبار معنى] (د) في الشيء المنصوص عليه فيرد عليه بذلك المعنى غيره مما لا ذكر له في القرآن وهو القياس المحض ، وهو لا يقول بالقياس والاستنباط فلم يتقص كلامه ببعضه ببعض ؟ وينسخ أوله بآخره ؟ إنما يناظر المرء مكاتبة وشأنه إذا ضبط المناظرة ، فأما الذي لا يعرف ذلك لم يتعرض له لأنه تفضحه شواهد الاختبار . فإن زعم هذا القائل أنه من أولى الأمر لم يسلم له وقد بنى خلافا على خلاف هو أعظم ، وادعى لنفسه ما لا يصلح له أبدا . وأما قولك ونص

(١) سقطت في ك . - (ب) في د : من . - (ج) في د : سالت .

(د) سقطت هذه الجملة من نسخة د .

الكتاب (١) ناطق أن للقرآن تأويلاً بقول الله تعالى : « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم^(١) » . فصحيح إلا أنه يحتاج أن يبين أن التأويل المشار إليه هو عارف به من دوننا ، وعنه يؤخذ ولأجله يسار إليه ، فانتا قول وقولنا الحق والصدق ، إنه معنى ونحن به عارفون ، وهم عنه عادلون ، يقولون فيه بشهواتهم ، ومرادهم حيث يحملون قوله تعالى : « فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من نحر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى^(٢) » على قوم بأعيانهم وهل ذلك إلا شهوة وقول معدول به عن الحق ، نعوذ بالله من القول في القرآن بالشهوة . وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده في النار » . وأما تعلقك في هذا الموضع بقوله تعالى : « ولتعلمه من تأويل الأحاديث^(٣) » . فهو محمول على معرفة تعبير الرؤيا ، أجمعوا على ذلك ، وليس تأويلاتك من هذا الجنس ، ولو كانت تأويلاتك تعبير الرؤيا (ب) على ما جاء فيه الآثار لكان مسلماً لا نقاش فيه ، فاعلم أنه لا تعلق لك بهذه الآية ، إذ لا حجة لك فيها بته بته . وأما تعلقك بقوله تعالى : « بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله^(٤) » فهو حجة عليك إذ تجرات على الله تعالى ، وجلت كلامه على مرادك ، وما زينه الشيطان في عينك بلا حجة ، وخالفت ظاهره ، وزدتم في القرآن ونقصتم وبدلتم على شهواتكم ، هذاكم الله للرشاد ودين الحق بمنه ولطفه .

وأما ما رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنا صاحب التنزيل وعلى صاحب التأويل » فمن أعجب الأمور ! من روى هذا عن النبي أولاً من الصحابة ومن أهل البيت ، وأي شيء إسناده ؟ وفي أي كتاب دون ؟ وفي أي مسند كتب ؟ ومتى سمع على أمير المؤمنين عليه السلام يروى هذا ؟ أو يذكر تأويلاً لا يدل عليه لفظ العرب ؟ ومتى سمع أحد من أولاده الطاهرين يروى هذا ما لا أصل له بوجه من الوجوه ؟ فثبت الغشاه ولك الفضل .

وأما كلامك في تفسير التأويل فاني أسلمه لك تحليم جدل لأطرح لك طرحاً وافراً وتقوى ثم أين لك فساد تعلقك به ؛ أحسب أن الأمر في التفسير كما ذكرت لكن

(١) في د : القرآن . — (ب) في ك : التامات .

(١) سورة آل عمران ٧/٣ . — (٢) سورة محمد ١٥/٤٧ . — (٣) سورة يوسف ٢١/١٢ .

(٤) سورة يونس ٣٩/١٠ .

من أين لك أنك إذا سلكت طريقتك ونهجت مذهبك واستمررت على عادتك كانت لك العاقبة ، به نجوت ويلزومك إياه تخلصت ، بل يقول لك يخالفك كل ما سلكته ضد ما دمته ، وخلاف ما أردته ، فهل وجدت في هذا الكلام نفسك إلا قائلة بشهواتها مائلة إلى ما وضعها .

وأما قولك اللفظ يقتضى التأويل فكلا ومعاذ الله ، اللفظ العربي الذى يقتضى (أ) عندهم معنى معلوما لا يحتاج معه إلى التأويل بل هو محمول على معناه الحقيقى ، وقولك والعقل يقتضيه فليس الأمر كما زعمت فإن العقل لا يقتضى أن تحمل ألفاظ عربية على معان لم توضع لتلك الألفاظ ؛ بذلك على ذلك أن رجلا لو أمر غلاماً بأن يسقيه ماء فباع للآمر جارية ، استجهل وأدّب وعوقب ؛ وإن قال حملت قوله اسقنى ماء على تأويل صحيح وهو أنه أراد منى بهذا اللفظ أن أبيع له جاريته (ب) لم يقبل منه ، ولم يسقط عنه التأديب واستترك عقله ، ولا يجوز أن يختلف فى هذا العقلاء ، فكيف تعضد دعواك بالعقل ولا يدل على صحة قولك هذا العقل الناقص فكيف العقل (ج) الكامل ؟ وأما ما ذكرت أن النبي صلى الله عليه وسلم بحث فى حين استعماله الألفاظ العربية وتبرج أهلها بالفصاحة والجزالة فنعم ؛ إلا أن الفصاحة والجزالة ضد ما تطلبه أنت وتدعو الناس إليه ، وأنا أضرب لكم مثلاً ها هنا ، وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب فرساً ، فقال وجلبتها بحرا ، وهو كلام جزل فحل فصيح وجيز ، فترى أنه يجوز لقائل أن يقول إنما أراد بقوله : «وجلبتها بحرا» معنى سوى السير العظيم والنفس القوية والطاعة لراكبها ، حتى أنه لو أراد إنسان أن يحمل كلانه على غير هذا ما التفت إليه وعرج عليه . فاعرف الفصاحة من الشهوة ، والجزالة من الدعوة الخفضة حتى لا تضل .

وأما قولك كان ظاهر القرآن ، معجزاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتحقيق معناه وتفسيره معجزاً لأهل بيته ، لا يدعيه سواهم إلا كاذب ، فكلام طريف (د) ، قد ادعيت أن لك استنباطاً حقاً ، إليك فيه يسار ، فلم يصح لك دعواك . ثم قلت هذا الكلام الذى عظمت جنايته ، وذلك أن القرآن ظاهره وباطنه فكله معجز للنبي صلى الله عليه وسلم وقولك باطنه وتفسيره معجز لأهل بيته صلوات الله عليهم كلام غير مفهوم ففسره ؛ ثم لا يصح هذا الكلام كله من أوله إلى آخره من حيث أن أهل البيت ما فيهم من أولهم إلى آخرهم من يدعى لنفسه شيئاً مما ذكرته ، بل

(أ) فى د : الذى عندهم يقتضى . -- (ب) فى د : جاريته . -- (ج) فى د : العاقل .
(د) فى ك : طريف لك .

كلهم صاروا إلى كتاب الله تعالى ومنه رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولم يدعوا تأويلاً أنت القائل به ، ولا خالفوا الناس ولا أخفوا عنهم الدين دين الاسلام ، بل علموهم في الظاهر وأمروهم بالمصير إليه ، فقد علمت أنك تحاول ما لا أصل له ، ولا يرتضيه أهل البيت ، بل يسخطونه ويمقتون قائله ومعتقده . وأما الخبر الذي رويته عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي» فصحيح وأنت عادل عنهم فاسب إليهم ما لا يعتقدونه ، تبطل ما قالوه واستعملوه في الدين ، تنفوه بذكرهم ، وتنقض عليهم دينهم عروة عروة . وفق الله بين قولك وعمك ، وهداك إلى الرجوع إلى اعتقادهم وأقولهم . وأما الكلام فيمن لا يفرق بين نفسه وبين الجمادات فلم يجر بيني وبينك كلام فيه ، والاشتغال به من جهته عبث ، وقد تبيننت فساد كل (أ) جواب كلامك شيئاً شيئاً . وجملة القول أنه تدهكم (ب) (١) في جواب مسألتى ، وشغل المسألة بعبارة تشتمل على الحرب والدعوة وترك الانصاف ، وبدأ فيه بالخفاء ، وقد خاطبتك مرة بحرف الغيبة وأخرى بحرف البهم إذ هذه عادة العرب العاربة ، وأنا منتظر لجواب المسألة والجواب عن (ج) هذه الأسئلة اللازمة ، والله أسأل أن يعصمنا من (د) الزلل ويهدينا إلى صواب العمل وهو بلطفه يسمع ويعيب .

رد المؤيد

(الجواب) وصل الجواب بالاعتراض الذي أجل المسمع الشريفة للموقف الأشرف الشاهلشاهي خلد الله ملكه عن أن يكون ما تضمنه من الهجوم الوافر ، والسقط الكثير جرى فيها ، فلم يأمر بالمقابلة عنه بالزجر والنكير . إذ كان ذلك من أشراط المناظرات خارجاً ، ولعادات المخارات في المسائل مباحيناً ، ولقد كان التحفظ في الامتناع عن المشافهة بها عن مثله ، والتصون عن نظيره ، ولم أدر أنه يستفتح به ، وأرشق على ظهر الغيب بسهامه . ومعلوم أن مستقرنا من قديم الدهر بشيراز هذه وأن أحداً لم يمكنه أن يدور بمثل هذا الخفاء لساناً ، أو يصرف على هذه اللدغات المؤلة بنائاً ، ففي أي الأحكام أن إنساناً سئل عن مسألة فيصدر جوابها ما يظهر فيه لأهل بيت الرسالة عليهم السلام على

(١) سقطت في د . - (ب) في د: دهم . - (ج) في د: من . - (د) في ك: عن .

(١) تدهكم أي اتهم في أمر شديد .

العامّة فضلاً ، ويوجب منهم إلى ما لديهم افتقاراً ، فيجلب عنه بهذه الفواقر ، أليس مثل ذلك إذا وقع إلى أقاصى البلاد وأهل الحق والتصفية بما يتبين منه موقع الاستطالة وتجاوز حد العلم إلى الجهالة .

فأما نسب كلامى إلى التطويل فلا عجب بما أنا معرض له من صراح الظلم أن الذى أكتب به فى نوبتى فالخصم مكثف بعرضه ويمكن مما يريد (أ) فيه تزييفاً وتهجيناً ، كما أن الذى يكتبه (ب) هو قادر على أن يشبعه بما يريد تجميلاً وتهسيناً ولكن لهذا المكتوب الذى نسبه إلى التطويل مقداراً إن ذرعه أو شبره قائماً إلى ما كتبه هو استبان أيها أطول وذلك متعلق برأى العين لا غيره .

وأما ما ادعى (ج) من التناقض فى كلامى والحرب عن جواب ما مثلت عنه ونسبى إلى الجنوح لبسط الكلام فيما أنا مائل إليه غير منصف فى العبارة والمعنى ، فباب الدعوى مفتوح وكان حقيقة أن يعين على ما يناقض (د) من قولى ، والموقع الذى هربت منه .

وأما السؤال عن القرآن هل له معان لا يقتضيها ألفاظه وكون استحقاقه من الجواب أن أقول نعم أو لا ، فإني كنت وجدت السؤال مختلفاً لا قاعدة له فتجانببت (هـ) عن الرد فى وجهه والمناقشة فى أصله وآثرت أن أوطئ (و) له وأصرف نحوه جواباً قريب المأخذ من فهمه ، ففعلت ذلك ، ولو صادف إنصافاً لكان كافياً فى الإيضاح . فأما ما أقول الآن فإن للقرآن ألفاظاً مقدرة على (ز) معان ملائمة لها فلن يوصل إلى المعانى إلا منها ، ومثال ذلك كالأرواح والأجساد ، فاللفظ إذا تخلى عن معناه كان كالهيئة التى لا منفعة (ح) بها ، والمعانى لا تلقى مجردة عن الألفاظ كما لا تلقى الأرواح مجردة عن الصور معتبرا فى ذلك خلقه الله سبحانه إذ يقول : « سترهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » (١) . وأما ما ذكرته فى شأن القرآن فإن له معانى يستنبطها أولوا الأمر لا متخطى للعامّة إليها ولا مرتقى نحوها ، وتقسيمك الأمر فيها كنيت عنه من ذكر العامّة قسمين أحدهما تفريق الناس بمن لا يستنبط (ط) فى شئ من العلوم ، وقولك إنهم إن كانوا هم الذين عنيت فمعلوم أنهم ليسوا بأهل التفسير والمعنى فذلك مسلم . وقولك والآخر الذين هم المحكمون أصول العربية والفرقون بين الجاز والحقيقة من المخالفين ، فما

(١) فى د : يريد . — (ب) سقطت فى ك . — (ج) سقطت فى د . — (د) فى ك : يتناقض .
(هـ) فى د : فتجانببت . — (و) فى د : اتوطأ . — (ز) فى ك : إلى . — (ح) فى ك : منتفع .
(ط) فى د : يستنبطون .

كنت أكنى عن مخالفى بمن يفرق بين الجاز ، والحقيقة إذ لو كان هذا النعت به لاثقاً لم يكن مخالفاً ، وسوقك هذا الخطاب إلى ابن عباس رضى الله عنه إلى من تزهه الله عن النقيصة في دينه ، ومن دعت وثاقة اعتقاده وجزالة علمه ومصادقة دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم الاجابة فيه إلى الاعتراف بفضل على عليه السلام بقوله : « ما رأيت علمى في علم على عليه السلام إلا كقطرة في الشجر^(١) » فأقول حاشا لله ما علمنا عليه من سوء ، إلا أن ههنا نكتة قلها ثم لم تف بشرطها واقلب عليك البيت الذى تمثلت به :

لاتنه عن خلقى وثائق مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

ما معنى دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن عباس رضى الله عنه « اللهم علمه الحكمة وتأويل القرآن » ولئن كان تأويل القرآن متعلقاً بالافصاح في لغة العرب فابن عباس لايرد عن قدم صدق فيه ، ودعوة النبي صلى الله عليه وسلم له إذن فضل ، فهذا هو الذى أدعوك إليه والله تعالى أنطقك بالحق فيه .

وأما جمعك بين ابن عباس رضى الله عنه وبين أبي حنيفة والشافعى في التثليل والقياس فبئس والله القياس ، حتى لقد زيفت ما مدحت به ابن عباس حين جعلته وإياهما في قرن ، ومعروف محل ابن عباس من قرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكانه من الاسلام وسوقه من العلم وكناية النبي صلى الله عليه وسلم عنه (١) « برئاني الأمة » فهلا رعيت فيه شيئاً من هذه العصم حين سويت بينه وبينهما ، ثم إذا كنيت عنهما باسم الإمامة وجردت ابن عباس من هذه الفضيلة ولم ترقب أن الإمامة إلى اليوم بزعمكم في ولده ، والقوم الذين عنيتهم هم للتوسمون بالعلم من أهل الرأي والقياس الذين يقولون القول بالغداة (ب) ثم يرجعون عنه بالعشى ، ومن قد رجعوا في آخر أعمارهم عن سائر ما قالوه في أولها ، فالحقل يوجب أنهم لو عاشوا زيادة على ما عاشوا لرجعوا عن كثير مما عليه انقروا وماتوا ، وقد قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام يوماً لأبي حنيفة : يا نعان ما الذى تعتمد (ج) عليه فيما لم تجد فيه نصاً من كتاب الله ولا خبراً من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أقيسه برأى . قال الصادق : إن أول من قام إبليس حين رأى أن عنصر النار أشرف من عنصر الطين فخلده الله تعالى في العذاب

(١) سقطت في د . — (ب) في د : في الغداة فيرجعون . — (ج) في د : تعتمد .

(١) الشجر وسط البحر .

المهين . يا نعمان أيهما أفضل الصلاة أم الصوم ؟ قال : الصلاة . فقال : إن الله تعالى أمر الحائض أن تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة ، ولو كان القياس مطرداً لكان القضاء في الصلاة ! وأيها أظهر المني أم البول ؟ قال : المني . قال الصادق : إن الله تعالى أوجب في المني الغسل وفي البول الوضوء ولو كان بالقياس لكان الغسل في البول (أ) وأيها أعظم عند الله الزنى أم قتل النفس ؟ قال : قتل النفس . قال : فإن الله تعالى أوجب في القتل شاهدين وفي الزنى أربعة ولو كان بالقياس لكان (ب) الأربعة في القتل ! . قال : فأيهما أضعف المرأة أم الرجل ؟ قال : المرأة . قال : فلم يجعل لها سهم وللرجل سهمان ؟ فلو كان بالقياس كان السهمان للمرأة ! فأتى الله يا نعمان ولا تقس فأننا نقف غداً (ج) بين يدي الله تعالى فيسألنا عن قولنا ، ويسألكم عن قولكم ، فنقول نحن : قلنا ما قال الله تعالى ورسوله ، ونقول أنت وأصحابك رأينا وقمنا فيفعل الله بنا وبكم ما يشاء .

وأما الفائدة التي سقتها إلى واستنتت بها على لأزین بها خلقتي فيما يتعلق بقوله سبحانه : «وجعله ونصائه ثلاثون شهراً^(١)» مما ذكرت أنه من استنباط أئمتك ، فابعث ثقة لك لنريه أنها (د) مسطرة عندنا في كتاب يسمى «دعائم الاسلام^(٢)» والرواية صادرة عن علي عليه السلام دون من ذكرت طنزك^(٣) ونبذك مما يتعين الصبر عليه . وأما قولك إننا نحن أولوا الأمر ، لأننا العلماء والقدوة والفقهاء ، والنظار في دين الله تعالى ، والذابون عنه والناصرين له ، والدامغون للباطل وحزبه والرادون

(أ) في د : قال وأيها . — (ب) في د : لكنت . — (ج) سقطت في ك .
(د) في د : أياها .

(١) سورة الأحقاف ٤٦/١٥ .

(٢) كتاب «دعائم الاسلام» للقاضي أبي حنيفة النعمان بن أبي عبد الله محمد بن منصور بن أحمد ابن حيون التميمي ، والاسماعيلية لا يكونه بأبي حنيفة خوف الالتباس بالامام أبي حنيفة النعمان صاحب المذهب المعروف ، بل يشير أتباع المذهب إليه بسمندنا القاضي النعمان والقاضي الأجل وتوفي النعمان سنة ٢٦٣ هـ في خلافة المعز لدين الله الفاطمي بعد أن خدم للهندي ، ثم خدم القائم والمصور ثم المعز وكتابه دعائم الاسلام في ذكر الحلال والحرام والقضايا والأحكام في جزأين الأول يبحث في العبادات وأوله باب الايمان والثاني يبحث عن المعاملات ، والمقول إن المعز هو الذي أمر النعمان بتأليف هذا الكتاب لما وجد اختلافاً شديداً بين الدعاة في الفقه فأصبح هذا الكتاب أكبر مصدر في فقه الفاطميين وعليه يعتمد الاسماعيلية إلى الآن . (راجع ما كتبناه في المقدمة لكتاب المهمة في آداب أتباع الأئمة) .

(٣) الطنز السخرية والنيز بالفتح قالسكون المعز .

على الزائفين ، فقد عرفت ذلك ولقد حقق في نفسي صلق قواك بكونك من أولى الأمر تسلطك هذا وتنشطك (أ) في استماع السوء ، وضراوتك على ثلب الناس والنقيصة فيهم ، وحجتك في هذا المعنى قوية والمسألة لك مسلمة ، بعد أن كان مأثوراً عن الصادق عليه السلام أنه مثل عن قول الله تعالى : «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم»^(١) ، فقال : إيانا عني به ونحن أولوا الأمر وطاعتنا مفروضة . وإنما هذه ثلاث طاعات خارجة مخرج الإطلاق والعموم ، ولم تتعقب واحدة منها بتقييد ولا خصوص ، فطاعة الله سبحانه عامة لجميع الخلائق وكثلتها طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ويلبغى أن تكون طاعة أولى الأمر مثلها عامة وعلى مثالها (ب) جارية . ثم إن طاعة الله بمنعته إلا بطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وكثلتها تمتنع طاعة الرسول إلا بطاعة الأئمة من ذريته (عليهم السلام) ليكون الجميع على نسق واحد جارياً وبعضه لبعض موازياً ، وإن كان بنو علي من الحسن والحسين ، وزين العابدين ، والباقر ، والصادق ، ومن لسوا (عليهم السلام) قد نزعوا عن هذه الفضيلة ، وسقط في طاعتهم ما أكد الله من الفريضة ، فلائن يكون شاهنشاه المعظم حرص الله ملكه متوجاً بتاجها متبرجاً (ج) بزينتها خيراً من أن تكون ليها الشيخ للترشح لها والتوسم بها ، فبالله لا تنافسه في ذلك . وأما قولك إنني نفيت الاستنباط ثم أوجبت لنفسى مثله ، فمتى قلت ذلك وادعيت أنه لم أدعيه إلا لأهله الذين أوجب الله لهم أن يستنبطوا انتزاعاً من القرآن على مثال (د) تركيب الأنفس وتقدير الآفاق ، حتى إذا اعتبرت المسألة من منزععاتهم وجدت السموات والأرض بها شاهدة ، ولفضائلها مؤكدة ، فإن كانت منزععات أبي حنيفة التي هي مائة ألف مسألة على هذه الصيغة في شهادة التركيب لها لم يكن عليها مزيد ، وإن كانت مؤسسة على شفا جرف الشبهة ، إذن ليس هو من رجال الاستنباط والانتزاع .

وأما ما كررته من ذكر سؤالك عن تصحيح ما أدعيه من معاني القرآن لا يدل عليها اللفظ العربي وإفضاؤك إلى التكررات التي كلامك مشحون منها ، مما يصدر من مثلك مثلها ، فقد عرفت أنه وودت أن لا يعرئ فصل واحد منها ، وليس يكاد يتفق والقول في جواب السؤال ؛ إنني أسألك هل كان في معتادات العرب الصلاة التي هي القيام والركوع والسجود ؟ وهل عرفوا فيها إلا السابق والمصلي ؟ فلو وكل الأعرابي إلى استدراج ذلك بفتنته أكان يجد من

(أ) في د : تبسطك . - (ب) في د : مثالها . - (ج) في د : متبرجاً . - (د) سقطت في ك .

فصاحته في معرفة الصلاة رداء؟ أم هل عرفوا في الصوم غير الوقوف؟ فلو خلى بينهم وبين فصاحتهم أكانوا يبلغون فيه غرضاً مؤدياً! أم هل عرفوا من الزكاة غير الزيادة فهل كانوا يبلغون بأحلامهم لو تركوا فيها غرضاً؟ وكذلك السنة والشرعة والنبي والامام . ثم أن الله تعالى يقول : «إنما المشركون نجس»^(١) من أين يتمنى للفصيح من الأعراب هذا القول؟ أليس مأثوراً عن النبي صلى الله عليه وسلم : «إياكم وخضراء الدمن» أين هذا مما يبلغه فطنة العرب أنه المرأة الحسناء في متبب السوء . أليس الله تعالى يقول : «أنزل من السماء ماء فصالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رابياً»^(٢) فشبّه الماء بالوحي ، وما خص به الأنبياء عليهم السلام . أليس النبي يقول : «ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جانبي الصراط سور وعلى السور أبواب مفتحة عليها ستور مرخاة ، وعلى جانبي الصراط داع يدعو أن ادخلوا الجنة ولا تعرجوا» فشبّه ذلك بالاسلام ويحدود الله ومحارم الله تعالى . وأمثال ذلك كثيرة مع الانصاف يهزى عشرها . وأما قول الله تعالى : «وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم»^(٣) بما احتججت (أ) به في وجوب تأويل الكتاب واثباتك إياه بعد أن سودت الطوامير في دفعه وإنكاره والمطالبة بآبائته ووافق (ب) الأمر فيه على الخلاف هل هو في أيدينا أم في أيديكم ، فقد عرفته ، والحمد لله الذي ردك إلى الواجب وأفضى بك بعد الجحود إلى الإقرار ، وقولك إنكم — تعيننا به — عنه عادلون ويشهواتكم قائلون ، فأنت في حل . ولسبك إلينا أننا لحمل معنى قوله : «أنهار من ماء غير آسن»^(٤) وغير ذلك على أنهم قوم بأعيانهم فقد وجدتك في معرفة مذهب مخالفك غير ماهر ، وقبيح بك (ج) القطع على ما لا تعرفه . وأما تقسيمك الآية : «ولنعلمه من تأويل الأحاديث»^(٥) ، على أنه الرؤيا فقد أثبت الآن التأويل ولا جحود بعد إقرار ، ولو ثبت على آية واحدة وتكلمت عليها لتبين لكل منا مقداره ، ولكنك تقتصر على السب والثلث والقصص والحكايات ، وما يضيع الوقت فيما يصرف إلى كتب جوابه ، وأما ما استدلت به من قول الله تعالى : «بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولا يأتهم تأويله»^(٦) وما مردته في جوابه من الشتيمة المستمرة المطردة أنك فعلت

(١) في د : احتجبت وفي ك : احتجت . — (ب) في د : وأوقف . — (ج) في ك : لك .

(١) سورة التوبة ٢٨/٩ . — (٢) سورة الرعد ١٧/١٣ . — (٣) سورة آل عمران ٧/٣ .
(٤) سورة محمد ١٥/٤٧ . — (٥) سورة يوسف ٢١/١٢ . — (٦) سورة يونس ٣٩/١٠ .

في إثبات التأويل فقد ردك الله فيه إلى الواجب فأقررت بثبوته بعد ما أسعنت في دفعه وإنكاره . وأما تهجينك لقولي إن معنى القرآن معجزة لأهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يملك مفاتيح أفعاله غيرهم ولا يدعى قدم الصدق فيه سواهم ، فيا سبحان الله أيوز لك أن تدعى أنك من أولى الأمر وتنكر أن يكون بنو علي أهل البيت الذين أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا أهلا لهذه الفضيلة ؟ ما أظلمك لحمد صلى الله عليه وسلم في أهل بيته ، ففضل وسقمهم في هذه الزية مساق نفسك وسو (١) بينهم وبين أبناء جنسك ، ما هذا الانكار العظيم والامتعاض الكثير . وأما قولك إني مخالف لأهل البيت وفاعل وصانع لجميع ذلك معتاد من برك وفضلك ، وفي كل ساعة يتجدد لدى عرفك وإحسانك ، وقولك إنهم ما خالفوا الناس ولا كاتموهم دينهم فالله تعالى بايع وعاهد وبه أمر فاعتبر القرآن عهد موجبات العهد فيه والبيعة كثيرا « وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا (١) » والله تعالى قسم ما خلق تسمين : ظاهرا جلليا كالدينا وكأجسادنا ، وباطنا خفيا كالآخرة وأرواحنا ، فسله لم فعل كذلك ! وعل النبي صلى الله عليه وسلم لم قسم شريعته هذا التقسيم ؟ فإن خصومتك في ذلك كله معها وعندك أنك إذا قرأت « بسم الله الرحمن الرحيم » فقد قتلتها علما ، وأحطت بما فيه خبراً ولو لم تشتغل بهذه الترهات ، وكنت تدع رجلك على معنى آية حتى كنا نتكلم فيها ، لعرفت هل يصح لك فيها معلوم أم لا . وإن شئت جعلنا بسم الله الرحمن الرحيم قاعدة الكلام ، فأورد ما تعرفه فيه (ب) لتخاطب عليه . وهبك تتصور في نفسك أنك بقدر بضاعتك في العربية ذلت قطوف معاني القرآن لك ، فصرت من أولى الأمر المفترضى الطاعة ما الذي عرفته في « كهيعص (٢) » و « جمسق (٣) » وأشباههما أما تعلم أن ذلك ليس بعيب ، وأنه يحتاج إلى معنى محقق فإن كان ذلك بما لا يعرف بمعناه بوجه فهل كان لإيراده إلا عبثا يجب أن ترجع إلى معهود نفسك ولا تمد رجلك فوق قدرك وتكف عنان سبك وثلبك فانه أولى . وأما الكلام فيمن لا يفرق بين نفسه وبين الجماد وقولك إنه ما دار بيني وبينك خطب فيه ، فكان مهمي في ذلك تجاوزك ، وما نال منك نيله من غيرك أو كأنك (ج) اهتديت فيه لما ضل عنه سواك ، ولو كانت نصفة لما عكستم المسألة على ، وأنتم فيما تقدم من سؤالي مأخوذون بالنواصي والاقدام . جعلنا الله بمن يعرفون

(١) في د : وشد . - (ب) سقطت في ك . - (ج) في ك : وكأنه .

(١) سورة الأحزاب ٧/٢٣ ، - (٢) سورة مريم ١/١٩ ، - (٣) سورة الشورى ١/٤٢ .

ابن دكين (١) قال : حدثنا عيسى بن طهمان (ب) الجعفي قال : سمعت أنس بن مالك يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار ومن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار»^(١) . وفي تفسير النقاش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «اتقوا الحديث إلا ما علمتم فإنه من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار، ومن كذب في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار» . وعن أبي صالح عن ابن عباس قال : «من فسر القرآن بالرأى فأصاب لم يؤجر وإن أخطأ دخل النار»^(٢) . وفيه عن سعيد بن جبير عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من فسر القرآن برأيه فأصاب كتبت (ج) عليه خطيئة لو قسمت بين العباد لوسعتهم، فإن أخطأ فليتبوأ مقعده من النار» . وعن الحسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من فسر القرآن على رأيه فأصاب لم يؤجر وإن أخطأ محا الله النور عن قلبه» وهذا خبر مشهور لا طعن عليه رواه الثقات عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل أبو بكر وعمر عن قوله تعالى «وفاكهة وأبا»^(٣) ، فقالا لا علم لنا أي سماء تظلنا وأي أرض تظلنا إذا قلنا في كتاب الله تعالى بما لا نعلم»^(٤) ، وعن مسروق قال : قال علي بن أبي طالب عليه السلام وأبردها على الكبد إذا سئل عما لا يعلم أن يقال الله أعلم . ثم قال علي عليه السلام : أي أرض تسعني وأي سماء تظلني إذا قلت على الله ورسوله ما لا أعلم . ثم قال علي عليه السلام : كلام العرب كاليزان الذي يعرف به الزيادة والنقصان، وهو أعذب من الماء وأرق من الهواء، إن فسرته بذاته استصعب

(١) في ك ود : هو أنعم الفضل بن زكريا والتصحيح عن تهذيب التهذيب ج ٨ ص ٢٧٠ .
(ب) في ك : طها . - (ج) ك : كتب .

(١) رواية الترمذي عن ابن عباس عن النبي قال : اتقوا الحديث على إلا ما علمتم فمن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ومن قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار .
(٢) في مسند أبي داود عن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ» . وزاد رزين «ومن قال برأيه فأخطأ فقد كفر» . وقيل إنه حديث غريب .
[تفسير القرطبي ج ١ ص ٣٤]

(٣) سورة عبس ٣١/٨٠ .

(٤) عن ابن أبي مليكة قال : سئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه في تفسير حرف من القرآن فقال : «أي سماء تظلني وأي أرض تظلني وأين أذهب وكيف أصنع إذا قلت في حرف من كتاب الله بغير ما أراد تبارك وتعالى» [تفسير القرطبي ج ١ ص ٣٤] .

وإن فسرته بغير معناه استحال ؛ فليس يجوز لأحد أن يتكلم في القرآن برأيه وإن كان عارفاً باللغة ، ولو كان علم القرآن يدرك باللغة دون التنزيل والمراد لم يكن في العالم أحد أعلم به من الأعرابي ، والجلبي والحقى له أصل في القرآن : إما منصوص إليه أو مدلول عليه بعقل لأن علم القرآن أصل المصلحة وقطب المنفعة . وعن ابن عباس قال : تفسير القرآن على أربعة أوجه : تفسير يعرفه العلماء ، وتفسير يعرفه العرب ، وتفسير لا يعذر بجهالة أحد وهو الحلال والحرام ، وتفسير لا يعلم تأويله إلا الله ، من ادعى علمه فهو كذاب . قال الله تعالى : « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً »^(١) ، قال أبو العالية : الحكمة الفهم في القرآن وقال غيره تفسير القرآن . ورحل مسروق في آية إلى البصرة فقتل عن الذي يفسرها فأخبر أنه بالشام ، فقدم الكوفة فتجهز به ثم وصل إلى الشام حتى سأل عنها ابن عباس قال : « إن هذا القرآن ذو شعبون وفنون لا تنقضي عجائبه فمن أوغل فيه بأثر لجا — ويروى من أوغل فيه برفق لجا — ومن أوغل فيه بعنف أو قال برأيه هوى ، أخبار وأمثال ، وحلال وحرام ، وناسخ ومنسوخ ، ومحكم ومتشابه ، وظهور وبطن ، وظاهره التلاوة وباطنه التأويل لجالسوا به العلماء وجانبوا به السفهاء » . قال أبو سعيد الروزي : فمن تكلم في القرآن من حيث النقل فهو من العلماء ، ومن تكلم من حيث الرأي فهو من السفهاء .

(فصل) أبو الأحوص عن عبد الله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف . لكل آية منها ظهر وبطن ، ولكل حد مطلع . والشيخ الزاهد أحمد بن منان قال : المعنى في قوله ظهر وبطن يريد ظاهراً وباطناً ، فالظاهر ما يعرفه العلماء ، والباطن ما يخفى عليهم ، فنقول في ذلك كما أمرنا ، ونكل ما لا نعلمه إلى الله عز اسمه . وقال غيره : هو أن يؤمن به ظاهراً وباطناً ، ويقال ظهر وبطن فرائضه وأحكامه ومطلعه ثوابه وعقابه وقال أبو عمر (١) لكل حد مطلع أي مأتى منه . وليس لهذا الكلام مطلع غير ما قلت يريد وجهه ، وفيه أقوال كثيرة وأحسنها عندي قول من قال الظهر لفظ القرآن والبطن تأويله لأن في القرآن أشياء لا تعرف إلا بالتفسير ، وحدودها لا تفهم إلا بالتوفيق (ب) قال لفظ ظاهر وما أراد الله باطن يحتاج (ج) من أراد علمه إلى الفحص عنه لغة وقلاً والله البرفق ، ومن سألني عن معنى قوله تعالى :

(١) كذا في ك ود ولعل الصواب ابن عمر . — (ب) في ك : التوفيق .

(ج) في د : ما يحتاج .

«ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم والحيال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب (١)» فأنا أتكلم في معنى الآية على ما تكلم فيه السلف لغة وقللاً ، فمن رام منى غير ذلك فقد تعدى وأساء ، ويجب أن يبين هو ما عنده ، كما أبين أنا ما عندي ، ثم يتأمل في التفاسير فإن كان ما قلته وبينته موافقاً لأقاويل المفسرين فأنا على الصواب ويلزمه ترك ما تعلق به من الشبهة ، فإن كان ما قاله موافقاً لأقاويلهم دون ما قلته رجعت أنا حيثئذ عن قولي فيظهر للناس الحق من الباطل والصواب من الخطأ ، فلما من يضرب الطبل تحت الكساء ويتبع الهوى ويروم منى أو من غيرى الاعتماد على الخطأ كان قوله «كسر اب بقيمة يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاءه لم يشهه شيئاً» .

أما الكلام في الآية من حيث اللغة فإن السجود في كلام العرب هو الخضوع والانقياد لأمر الأمر ، ومن لا يمتنع من أمر الأمر فقد انقاد له ، ويقال كان سجود الملائكة لأدم عليه السلام إيماء ولم يضعوا وجوههم بالأرض ، ولا ينبغي لأحد أن يضع جبهته بالأرض إلا لله تعالى ، ويقال كان سجودهم له خضوعاً وإقراراً بفضله لما أنباهم بالأسماء التي علمه الله تعالى ، فيجوز أن يكون السجود بمعنى الانحناء والخضوع . وأما السجود بمعنى الإقرار بالفضل فهو قوله تعالى : «ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً (٢)» ولم يكونوا سجدوا له لكن أقروا بفضله من حيث أنهم أساءوا إليه وأحسن إليهم وهو معنى قوله تعالى : «تالله لقد آثرك الله علينا (٣)» ويجوز أن يكون آدم كالقبلة وكما أنا أمرنا أن نسجد نحو الكعبة كذلك أمرنا أن يسجدوا لله وآدم لم كالقبلة ؛ وإنما قررت معاني السجود هاهنا لثلاث يطول الكلام عند الآية التي سألت عن معناها .

أما الكلام في قوله تبارك وتعالى «ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم والحيال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب» . فقوله تعالى : «ألم تر» يقول ألم تغيب يا محمد في الكتاب فتعلم أن الله يسجد له بقول يصلى له وينقاد لأمره من في السموات من الخلق (١) ومن في الأرض من الملائكة والجن الذين لا ترون سجودهم ؛ فلما من اعترض على فقال لم يعهد في مكان أن «ألم تعلم» ناب مناب «ألم تر» وأنه إن جاز ذلك جاز أن يقوم ألم تر أيضاً مقامه في كل موضع بما ليس

(١) في د : خلق ،

(١) سورة الحج ١٨/٢٢ - (٢) سورة يوسف ١٠٠/١٢ - (٣) سورة يوسف ١١/١٢ .

بينه وبين الرؤية مناسبة ، فهذا كلام رجل ليس يعرف أن العرب تضع العلم مكان الرؤية وتضع الرؤية مكان العلم ؛ أما العلم مكان الرؤية فمثل قوله تعالى : « ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون » إلى قوله « فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين (١) » . ها هنا العلم بمعنى الرؤية إجماعاً ، وذلك أن الله تعالى علم قبل أن يفتنهم الصادق من الكاذب ، وليس يجوز أنه يقال أن يحدد له علم بعد أن اختبرهم ، بل علم بمسابق علمه ما يكون منهم ، فلما ظهر ما كان (في اللوح) (١) من معلومه رآه كما علمه ، وكذلك الملائكة رأوا ذلك حسب ما كان مكتوباً في اللوح فهذا (ب) هو الفرق بين المعلوم والمرئي ، فإن الباري عالم بالموجود والعدوم ، وإذا وجد (ج) للعدوم أدركه على ما هو . وأما الرؤية بمعنى العلم فكقوله تعالى : « ألم تر كيف فعل ربك بعاد (٢) » ، فليس يصح حمل هذه الرؤية بمعنى النظر إلى الشيء ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم ما نظر إلى قوم عاد بل علم بخبر صادق أن الله تعالى أهلكهم فقد دل دليل العقل على أن الرؤية ها هنا ليس بمعنى النظر فمعنى قوله « ألم تر » ألم تحضر ، ألم تعلم ، وفي مثل هذا يرجع إلى أهل اللغة ولا منازعة فيها بل الأمر فيه موكول إلى أهلها .

وأما قوله : « والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب » ، ومثل ذلك قوله : « إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والإشراق (٣) » مثل على عليه السلام عن تسبيح الجبال فقال : والله ربنا (د) قادر أن يصنع ذلك وأنا أومن ، وقد صح أن ركابة (٤) سأل النبي صلى الله عليه وسلم معجزة فقال : وما تريد ؟ فقال : أريد أن تشهد تلك الشجرة لك بالنبوة ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يأتيها ويستدعيها والقصة معروفة . وتسبيح الحصى في يد النبي صلى الله عليه وسلم أشهر من الشمس حتى قال علي عليه السلام يسبح في يديه الحصى وشهد على نبوته . وأقام دلالات لا تحصى ، ومن أنكر هذا فقد أنكر القدرة ودفع المعجزة ، ومنه كلام الذئب وكلام الضب وتسبيح الحصى واثنان

(١) سقطت في د . - (ب) في د : وهذا . - (ج) في ك : اوجد .
(د) ك : ربنا والله .

(١) سورة العنكبوت ١/٢٩ و ٣ . - (٢) سورة الفجر ٦/٨٩ . - (٣) سورة ص ١٨/٣٨ .
(٤) في الأصل (أيا زكان) وركابة هو ابن عبد يزيد الملقب بالصحابي الذي صارعه النبي صلى الله عليه وسلم فصرعه النبي ، وله حديثان في أبي داود والترمذي وابن ماجه . أما حديث معجزة الشجرة فقد وردت في الشفاء للقاضي عياض على أوجه متعددة ولم يرد فيها ذكر اسم الأعرابي الذي طلب من النبي هذه الآية .

الشجرة مع ركانة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بينت أقوال المفسرين فيه وأن الحسن (١) أشار إلى ما أشار إليه على عليه السلام فقال : الله أعلم بكيفية سجود الجمادات . وقد ذكرت أن سجود الجمادات قد قيل إنه بمعنى أنها لا تمتنع من إرادة الله تعالى فيها ، وليس يكون هذا السجود التكليف الذي يأتي من الحي الناطق ، ويثبت أيضاً أنه يجوز أن يكون معنى السجود من الجمادات على معنى أن من نظر في الجمادات أداه صحة النظر إلى الإقرار بالوحدانية وذلك أن آثار الصالح (ب) فيها ظاهرة فهي تدل على الله سبحانه فهي كالساجدة له من حيث دلت عليه ، فدالاتها عليه سجودها له ، وهذا مثل قوله تبارك وتعالى : « وإن من شيء إلا يسبح بحمده (١) » بقول ألا يدل على حمده وتوحيده وتبريته من السوء وتنزيهه عنه ، والدلالة على صحة ما قلت أن السجود المتعارف لا يرى من هذه الجمادات ، والكذب في قول الله تعالى مستحيل ، فيجب أن يحمل السجود على الدلالة . والشاعر يقول :

ففي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

فتلك الآية التي عنها هذا القائل عبر الله عنها تارة بالسجود وتارة بالتسبيح . وأيضاً فإن قوله تعالى « ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض (٢) » . إلى آخر الآية خبر عام وإذا حمل على غير ما قلته أدى إلى أن يكون خبره بخلاف خبره تعالى الله عن ذلك ، لأن من لا يثبت الباري كيف يسجد له . والدليل على ما قلت قوله تعالى في آخر الآية : « وكثير حق عليه العذاب » فبين أنه وإن حق عليه العذاب فدلالة التوحيد في نفسه ظاهرة ، و« كثير من الناس » يعني أهل الجنة « وكثير حق عليه العذاب » يقول وجب عليه العذاب في النار ويقال : ويسجد كثير من الناس يعني المؤمنين ويسجد كثير حق عليه العذاب من كفار الانس والجن وسجودهم في ظلهم وهو معنى قوله تعالى : « ولله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرها وظلالهم بالغلظ والأصال » يعني غدوة وعشية ، فظل الكافر بالتعدو عن يمينه يسجد ، وعند العشي يكون ظله عن شماله . ويجوز أن يكون السجود هنا التسخير وكذلك قوله تعالى : « والنجم والشجر يسجدان (٣) » وإذا كان كذلك فإن قلت : ألم أقل : ليس الله أمر البعوض أن تسير من المشرق إلى المغرب

(١) في ك : الحسين . - (ب) في د : الصنع .

(١) سورة الاسراء ٤٤/١٧ . - (٢) سورة الحج ١٨/٢٢ . - (٣) سورة الرحمن ٦/٥٥ .

في منازل معلومة ؟ فنقول بل هي تسيير كما أمر الله تعالى ؛ فنقول هذا سجودها إذ السجود هو الطاعة ، وكذلك القمر والشجر أمرها بإخراج الثمار ، والجبال أمرها بامساك الأرض (وذلك سجودها) (١) والدواب أمرها أن تحمل أثقال الخلق وسخرها لذلك (ب) وهي تفعل ما أمرها الله تعالى وتطيعه في ذلك فطاعتها لربها سجودها له والله أعلم .

وأما الكلام فيما نقول في السجود في كل ساعة من كل جنس من الحيوانات فهو فيما روى عن عبد الواحد بن أحمد بن أبي القاسم (ج) على سبيل الإجازة عن أبي محمد حاتم بن يعقوب عن أبي العباس محمد بن الحسين بن جعفر بن جابر بن عبد الله بن فرجة عن مالك بن سليمان وهو أبو عبد الرحمن السعدي قال حدثنا رجاء بن مالك عن يزيد عن سعيد عن قتادة في قوله : «ولله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً» (١) ، أما المؤمن فيسجد طائِعاً وأما الكافر فيسجد كارهاً . قال (د) أبو العباس : حدثنا رجاء بن مالك عن إبراهيم بن محمد عن ربيعة ابن عثمان التيمي عن حبي بنت رجاء بن مالك قالت : قلت لأبي هريرة : أسمع ليلتي قتيقاً قال ذلك تسبيح الجدار . عن رجاء بن مالك عن الهياج عن اسماعيل بن أبي خالد عن قيس ابن أبي حازم قال كتب سليمان (هـ) بن أبي سليمان إلى أبي الدرداء بأنه سبحت القصعة بيني وبينك . عن لهث عن مجاهد أنه سمع صرير الباب فقال هذا تسبيحه . وقال الأعمش : سئل الظل تسبيحه . عن عكرمة قال للرجل (و) قميصك هذا يسبح . وبلغنا عن ابن مسعود أنه قال : لينظر أحدكم لا يلتقي الله وقميصه أكثر تسبيحاً منه . وعن أبي أخفش الأحوص أنه قال : الفأرة تسبح . وفي تفسير مالك بن سليمان وقد ذكرت إسناده أن محمد بن اسحق (٢)

(١) سقطت في د . — (ب) في د : كذلك .

(ج) في د : ابن أحمد أبي القاسم . — (د) سقطت في د .

(هـ) في ك : كتب ملك بن سليمان والتصحيح من خلاصة تذهيب تذهيب الكمال للخزرجي .

(و) في د : رجل .

(١) سورة الرعد ١٣/١٥ .

(٢) رجال الاسناد الذين أشار إليهم لم ترد في كتب الطبقات ، وكذلك لم نجد ذكراً لأكثر هذه الأسماء التي وردت في هذه الصفحة في المراجع العامة ، ثم نلاحظ هنا الاضطراب الظاهر في تسلسل رواياتهم فمثلاً نرى رجاء بن مالك يروي عن يزيد عن سعيد عن قتادة التابعي المعروف ، وفي الوقت نفسه نرى رجاء بن مالك يروي عن إبراهيم بن محمد عن ربيعة بن عثمان التيمي (وربيعة هذا هو حفيد ربيعة الرأي التابعي المعروف) وجعل ربيعة بن عثمان يروي عن حبي بنت رجاء بن مالك الذي جعلها تعاصر أبي هريرة الصحابي المعروف ، فكيف نوثق بين ذلك ؟

قال عن بعض أهل العلم في قوله : « ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ... الخ » الآية . قال لما حضر آدم الوفاة دعى ابنه شيثا فعهد إليه عهده وعلمه ساعات الليل والنهار وأنبأه كيف هي ، فالساعة الأولى من النهار حين يسجد بنو آدم من الضحى ، والساعة الثانية صلاة الملائكة ، والساعة الثالثة صلاة الطير ، والساعة الرابعة صلاة الهوام ، والساعة الخامسة صلاة الحيوان ، والساعة السادسة صلاة المقرين وذلك حين يستغفرون لبني آدم ، والساعة السابعة حين تبرز الملائكة من الحجب ، والساعة الثامنة صلاة السموات والأرضين ، والساعة التاسعة صلاة الذين حول العرش ، والساعة العاشرة حين ينزل الريح على الماء وتقر للجن من حول الماء ولولا ذلك لأفسدت الشياطين الماء على بني آدم ، والساعة الاحدى عشرة حين يعرج (١) أرواح النبيين والصدّيقين إلى الله ، والساعة الاثنتا عشرة عند غروب الشمس وهي زكاة عند الرحمن ، والأولى من الليل صلاة الجن ولذلك لا تنفر واحداً من بني آدم حين يقضون صلاتهم ، والساعة الثانية صلاة دواب البحر ، والساعة الثالثة صلاة من تحت الأرض من الخلق ، والساعة الرابعة صلاة الصابرين ، والساعة الخامسة صلاة الذين فوق السماء من الخلق كلهم ، والساعة السابعة صلاة الغمام ، والسابعة حين تثقل العين وتهدأ الخلق كلهم ، والساعة الثامنة صلاة البحر (ب) والشجر ، والساعة التاسعة صلاة الملائكة الذين هم في السماء ، والعاشرة حين تفتح أبواب السماء وتضع الملائكة أجنحتها وتصيح الدجاج في الأرض وحينئذ من سال الرحمن شيئاً أتاه ، والاحدى عشرة حين يخرج ما في الأرض أهلها ، والاثنى عشرة عند صلاة الصبح ، فتلك ساعات الليل والنهار أربع وعشرون ساعة ، وكذلك كنت أسمع وأبصر يا بني وأنا في الجنة من قبل أن أخطئ فلما أخطأت لم أسمع صلاة الملائكة وكانوا يستعجلون بالتسبيح إلى ربهم ، وقد كنت أسمع وأنا في الجنة ذلك . فلما كتب الوصية مات رحمه الله ، وقال الحسن تحريك الديك جناحه ركوعه وسجوده . قال ابن عباس : لم يخلق الله طيراً إلا وهو يركع ويسجد والكافر يسجد ظلّه ويميل الظل سجوده وعن يزيد بن مرثد (ج) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يصاد من الخيتان

(١) في د : زيادة إلى السماء . - (ب) سقطت في ك . - (ج) في د : مؤيد .

== ثم ما معنى قوله : كتب سليمان بن أبي سليمان إلى أبي الدرداء بأنه صبحت القصة بيني وبينك ! كل هذا يجعلني أشك في صحة هذه الروايات ، وأخشى أن يكون المؤيد في الدين قد وضع هذه الروايات من عنده ، أو أن يكون اخترع هذه المناظرة وحشاها بمثل هذه الترهات ليضعفها فتظهر قدرته وكفايته هو .

إلا بما يضيع من التسييح . وبلغنا عن عمر بن الخطاب أنه أتى بأسد فقال : لولا ما ضيعت من تسييح الله ما أخذت قتب . فخلى عنه سبيله . وأتى أبو بكر بفراب وافر الجناحين والذنب فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما صيد من مصيدة ولا قطعت من وشيجة إلا بما يضيع من تسييح الله فخلى سبيله » . عن عطاء بن دينار قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تتخنوا ظهور الدواب كراسى لأحاديثكم فرب راكب مركوبه هو خير منه وأطوع وأكثر ذكرا » . هذا الفصل من حيث النقل سمعناه في تفسير مالك بن سليمان وفيه غنية ومن أراد أن يتكلم في الآية ويظهر خلاف ما في التفسير فليس يقبل قوله إلا يبرهان جلي وحجة بالغة والسلام وله الحمد والمنة .

جواب الطوير

بسم الله الرحمن الرحيم : وقفت على كلام الشيخ ، فوجدت الصديق يجلو ما لظنه فيه من آياته وأخباره ، وجعلت حسن القبول مني تابعا لأثاره ، وأما ما حكه من قوله سبحانه « وما ينطق عن الهوى ^(١) » وقوله : « من بطع الرسول فقد أطياع الله ^(٢) » واشباه ذلك فنعى القدوة والدليل لو تركه أهل الرأي والقياس ولم يوسوسوا بهما في صدور الناس . وأما الأخبار المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمقبولة وعلى الأحداق محمولة . وأما قوله إنه ليس يجوز لأحد أن يتكلم في القرآن برأيه وإن كان عارفا باللغة ، فلو كان علم القرآن يعرف باللغة لم يكن في العالم أعرف به من الأعراب ، ليا لله لقد آوى في ذلك ونصر ، وأدى الأمانة وما قصر ، سوى أنه غير واقع موقع الرضى من أولى الأمر الجدد ، وجد مناف لما سلكوه استنجادا برأيهم وقياسهم من الجدد ، والسعيد من كفى بغيره ، والمشار إليه بهذه النحلة تجمعه وإياه الدار العزيزة وغيرها ، وإذا تفضل بالقيام معه بهذا التقرير (١) وملاحظات. عن فعله بالزجر والنكير كان أمرا لنفسه يمهده وعليه يؤجر ويحمد .

وأما ما رواه عن ابن عباس رضى الله عنه من قوله : « تفسير القرآن على أربعة أوجه » : منه ما يعلمه العلماء ، وآخر (ب) ما يعرفه العرب ، وبقى التقاسيم ؛ وقوله في موضع آخر : لا تنقض عجائبه . وقوله : ظاهره التلاوة وباطنه التأويل . فليست أعد ما أورده

(١) في د : التفسير . — (ب) سقطت في د .

(١) سورة النجم ٥٣/٣ . — (٢) سورة النساء ٤/٨٠ .

الشيخ من جميع ذلك إلا لطفاً ساقه الله برحمته إلى ؛ وجدد بمكانه حسن عوائده لدى ، إذ لو كنت استظهرت بشئ من ذلك على من كنى عن نفسه بأولى الأمر لما وجد إلا مستقبلاً بالرد في الوجه والدفع في الصدر ، والحمد لمن أجرى الحق فيه على لسانه ويؤاه مبوأ صدق من إظهاره وإعلانه .

وأما قوله من تكلم في القرآن من حيث النقل فهو من العلماء ، ومن تكلم فيه من حيث الرأي فهو من السفهاء ، فاني مسأله عن يتكلم فيه جامعاً بين النقل والعقل هل هو منظوم في سلك أهل الفضل أو معدود من أهل الجهل ؟ وأما روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم نزل القرآن على سبعة أحرف ، وقوله لكل آية ظهر وبطن ؛ فلولا أن عقد المناظرة هو لأن يخف على الموقف الأشرف سمعه ، ويخلص إلى النفس النفيسة نفعه فيقتضى ذلك أن يقتصر من عشر كلمات على واحدة ، ويتجنب كل لفظة على الغرض المقصود زائدة ، لاستقصيت عليه في هذا الخبر تعرفاً ، وأكثرت في البحث عما استعجم من معناه تصرفاً ، لكنني أقتصر على الخطاب عن الآية التي بنيت السؤال عنها فإنها بعد في غشائها والوقوف موقف التفسير معه فيما عسى أن يكشفها عن غطائها ؛ جوابه عن سؤالى : « ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبيل والشجر والدواب » الآية . أنه تكلم فيه ما تكلم السلف لغة وقللاً ، فأننى أكلفه أن يتكلم فيه لغة ونقل وعقلاً . فلو كان النقل المجرد ينفعنى لكان نص كتاب الله المنزل على نبيه المرسل يقنعنى ولكان (١) .

« في طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل »

لا حاجة بي مع تلاوة القرآن أن الشمس والقمر والنجوم والجبيل والشجر والدواب يسجد إلى قوله حدثنا فلان عن فلان أن القميص يصبح والعمامة تركع وتسجد ، فإذا به ما زاد القصة فيما سألت عنه إلا تطويلاً ولم يؤيد قوله سبحانه وتعالى ومن أصدق من الله قيلاً ؛ ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً (١) . وكان الغرض أن يمهد أحوال البشر ويبين فضلها على الشوك والشجر فلم يفعل ، وكنت جعلت عمدة اعتراضى عليه في الأول كلاماً ، فصرف عن جوابه مع بسطه

(١) سقطت في د .

(١) سورة الاسراء ١٧/٧٠ .

عليه الصديق ولا تعوزه الحقيقة ، وإنما العرب تقضى إلى استعاراتها ومجازاتها إذا ضاق بها ميدان الصديق والحقيقة ، فإله سبحانه الذى لا يضيق عليه شئ من ذلك لم يقل مجازاً وكذباً ، هذا خلف من القول . واستشهاده بقوله : « فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين »^(١) . وقوله يمتنع أن يتجدد له علم لم يكن فى السابق ، فذلك شبهة ثانية ، وويال ثان قد أغناه الله عنهما مع خبطه فيما تقدم ، ولا تكاد الشبهة تحل بالشبهة ، فانه إن امتنع أن يتجدد له علم لم يكن سابقاً امتنع أيضاً أن تتجدد (١) له رؤية لم تكن سابقة ، فان الحوادث عنه متغيرة ، وأعلام قدرته ظاهرة جليلة .

وأما استشهاده أيضاً بقوله : « ألم تر كيف فعل ربك بعاد (٢) » فهو كشل ذلك شبهة لا تحل بشبهة ، وإلى أن يتقرر بينه وبين الخصم تفسير الآية فلا سبيل إلى الاحتجاج .

وأما سوقه كلامه فى سجود الشجر والدواب إلى ذكر معجزة الأنبياء عليهم السلام وأن المنكر لذلك ناف لا يجازم ، ومنكر لقدرة ربهم ، فقد وجدته قصد بهذا من التشليح باباً ، وعمد لأن كشف فيه حجاباً ، وبين هذا وبين ذلك أمد بعيد ، إذ كان انبعاثها عابدة لربها ساجدة لغير ما يظهر الله سبحانه فيها من أعلام النبوة لعصبة كالت لها منكراً وبها جاحدة . وأما قوله يجوز أن يكون معنى السجود من الجمادات أن من نظر إليها أداه إلى السجود ، فقد كنت سبقت فيما تقدم إلى الجواب أن الناظر إليها ساجد لا لاهى ، وكلام الله سبحانه فى الإبانة عن سجودها بلا حقيقة بقى . وأما قوله قطعاً على أن السجود التعارف لا يرى من هذه الجمادات ، وأن الكذب على الله سبحانه مستحيل فيجب أن يحمل السجود على الدلالة ، فأقول الله أكبر ! رجع الشيخ بهذا القول عن معتقده وأبطل سائر موارده وأجل فيه ما نقض جميع تفصيله ، ودمر على كثيره وقليله ، فكفانى فى التكلم على ما بقى من الأخبار التى أوردها مؤنة ولولانى تحفيظاً وسعونة ، أينما أقتى به أولاً وهو قوله فى جواب السؤال عن الآية لأن المخلوقات لا يعصين الله ولا يكفرن بوحدها نيته ومن الناس من يعصى ويكفر ، وأن ما قاله فى هذه النوبة ثانياً أن الله أمر الشمس أن تسير من المشرق إلى المغرب وذلك سجودها ، والقمر بمثله وذلك سجودها ، والشجر باخراج الثمار وذلك سجودها ، والجبال يماسك الأرض وذلك سجودها ، والدواب يحمل أقال الخلق وهى

(١) سقطت فى د .

(١) سورة العنكبوت ٢٩/٢٠ - (٢) سورة الفجر ٨٩/٥ .

تفعل ما أسرها وذلك سجودها ، ألم يستوجب (أ) على اللوم على البدء ، ألم يبسط فيه إلى لساناً ويدا ، ألم يستقبل حكم الآية التي عليها مبنى المناظرة في سجود الشجر والدواب بالدفع (ب) ألم يضع في جميع ذلك (ج) الأخبار الموجبة الشاهدة به ما تقدم من الصنع ؛ فأما وقد رجع عن ذلك إلى ما قاله آخراً فإن الأمر ينقسم فيه (د) إلى ثلاثة أقسام أنصف منها في اثنين وجار في الثالث . وأما كون السجود المتعارف لا يرى منها ، فله أن يقول إذ لو كان لكان تحت الحواس من السمع والبصر واقعاً ، ولو احتجب عنها لكان صنع الله سبحانه في انشائها لمعرفة الخلق والألوان والأصوات ضائعاً ، وأما استحالة الكذب على الله سبحانه فهو الأصل المعتمد والكذب قبيح لنفسه ، تعالى عنه الواحد الأحد .

وأما قوله فيجب أن يحمل السجود على الدلالة فالكلام ها هنا منحل ، واعتقاد معتقده مختل ، فما يديره ما الذي أراد الله سبحانه بقوله وعنى ، وماذا عبر وكفى ، وإنما يصح منه على كلامه الحكم إذا حق به منه العلم ، فأما من بنى على ما لا علم له به قائماً يبنى على شفا جرف هار ، وحقيق أن يتبوا مقعده من النار ، وقد كان بلغ الصادق جعفر بن محمد عليه السلام أن أحداً من الناس يرد على القرآن ويرسيه بالثلب والنقصان ، فقال عليه السلام لأحد أصحابه : « قولوا لهذا الراد أهلغت قصرى ما يشتمل عليه ظاهر لفظه من المراد فعنده يحق الرد ويصدق نحوه القصد » فبلغ الرجل ذلك فأصبح واجهاً ، وارتد عن فعله قادماً سادماً ، وتلك سبيل حكم من حكم بما لا يعلم عليه ، ولظن من هو فاسد النظر إليه . والذي أختم القول به أنني أعد الشيخ معمد العقلاء وأرمقه بعين الحصفاء ، فلا أرضى له أن يعد دوى الريح وخريز الماء عبادة وحفيف الشجر طاعة ، فانه إذا أثبت (هـ) ذلك ثبت بثبوته (و) كل مخفف ولغو ، ووجد بوجوده كل هذر وحشو ، فما تنكر على من يقول (ز) إدارة الحبل لما يديره طاعته ، وذرق الطير (ح) عبادة ، وفي أمثال ذلك فساد الأصول واختلال العقول ، حاشا لله ، إن الدين أبسق فرعاً وأرسخ أصلاً وأجمع للمعاصن كلها قولاً وفعل (ط) ومعنى جزلاً من أن يزيغ بهذه القاذورات التي تنفر عنها ذوى العقول السليمة وتشرد عن التمسك بمعرفته أهل الرأي والعزيمة وفيما أوردته (ى) كفاية لمن أنصف واعترف من الحق بما عرف ، والسلام وصلى الله على سيدنا محمد نبيه وآله الطاهرين وسلم تسليماً .

(أ) في د : ألم يستوجب اللوم على البدء . — (ب) في د : لم يضع . — (ج) سقطت في د .
(د) سقطت في د . — (هـ) في د : ثبت . — (و) في د : ثبوته . — (ز) انه ادار ... وطاعته .
(ح) في د : الطيور . — (ط) في د : فصلاً . — (ى) في د : قيل أديته .

أنى توصلت إلى قطع الشجرة واستخلاص المال من تحتها وتحصيله في منزلى مكان التوجه ، كل صبحه لدرهم (أ) ودرهم آخذه ، فجعل في نفسه أنه يأخذ فلسه غداة غد ويمضى إليها ويخرج الكنز من تحتها ، فلما كان بالغداة تجهز على هذه النية فَعَلَّ الشجرة بفأسه كى يقطعها ، فقيل له : يا إنسان شجرة أفضت بك من للسكنة والمجاعة إلى الثروة والحال الحسنة لم تكافئها بالقطع ؟ ولم تعلموها بالفأس ؟ فقال : اغربوا عنكم هذا الكلام إنه لا يد لي من قطعها لاستخراج ما تحتها ، قيل : إذا كان لا بد من ذلك فدونك وإياها ، فلما رفع يده بالفأس ليهوى بها في الشجرة جفت يده في الهواء والفأس فيها وبقيت لا تنزل ولا تظم ، قيل : يا جاهل إنما كان لك على قطعها السبيل حين لم تعرفها ولم تعرف الخاصية (ب) التي فيها ، وبعد معرفتك بها فلا سبيل لك عليها . وكذا أنت أيها الملك فلا سبيل لك على بعد أن عرفتني وعرفت خاصيتي .

وجرت بيني وبينه في حال القوم الذين تساعدوا على إيذائي منافرة في وقت آخر وقلت : ما ينبغي منك لا سخط ولا رضى ، فقد كنت على إلبا قبل المعرفة قاصدا لروحي بلا بصيرة ولا بينة ، وكان يتجافى جنبى عن المضجع رهبة من بغتاتك وخوفا من سطواتك ، فلما سهل الله تعالى وأيقظك من رقدتك وجمع بيني وبينك ففعلت بك ما لم يفعل بك والدك — أعنى من طريق الارشاد والأخذ به من الاختلال في دينه إلى السداد — صرت لا أخلص من أذى من هم حولك ونصيبهم لي اشراك الفوائل ولقاؤهم إياي بالخدع والمخائل . فاستلب هذه اللفظة التي هي قولي « ففعلت بك ما لم يفعل أبوك » مستلهم وقبها متبعهم ، وهولوا القصة في نفسه وقالوا : هذه لفظة ما لقي بمثلها أحد سلطانا ولا أدار بما يشبهها لسانا . وانتهت الحال به إلى اظهار مودة ونكير زال بها رسم الاجتماع في ليالى الجمعات وتغير مدة ثم رجع ، ولما عوتبت (ج) على بشاعة الكلمة المقدم ذكرها استظهرت في الجواب بعذر بلغنى عن ابن الاسكندر فأتييت به مثلا ، وقلت بلغنى أنه كان للاسكندر ابن يعزه ويكرمه ويرى الدنيا بعينه ، فلما انتهى به العمر إلى حد التعلم والتفهم اختار له أفضل الناس وأعلمهم ، فجعل يعلمه من كل شئ ويلقى إليه كل حكمة ، فلما شب الصبي حوى من العلوم والحكم الشطر الأوفى جعل (د) يتقاعد بأبيه ولا يرى له الرأي الذي يجب ، وكان توفره على اجلال معلمه وتوقيره من دون أبيه حتى

(أ) في ك : لدرهم آخذه . — (ب) سقطت في د .

(ج) في د : عوتبت . — (د) في ك : جعله .

كان لا يقوم لأبيه إذا حضره قائما ويقوم لعلمه مكرما له ومعظما ، فنقم الاسكندر هذه الحالة من فعله ونسبه إلى سوء الأدب ، واستدعى المعلم ليعتب عليه ويقبح إليه فعل ولده فقال المعلم : أيها الملك ليس ولدك بالخزى في عقله ولا الناقص في فضله ولا القاصر عن القيام بعذر فعله ، فسله عن مقتضى ذلك فعسى أن يصدر منه جواب يغنيك عما تسألني عنه ، فقال : لا بأس بذلك ، فاستدعى الغلام وقال : يا بني إنما أنت بي وقد عرفت ما أوجبته الله تعالى عليك من حق فلم تنهون بخمتي وتخدم معلمك أكثر مما تحسنني فقال : أيها الملك ما كان قصدك بالفعل الذي اقتضى وجودي في هذه الدار المحفوفة بالآفات والعاهات إلا لذة تقضيها ، فتلذذك في هذه البئر أوقعني وإلى فخها دفعتني ، وإنني لأرجو الخلاص مما أوقعني فيه على يد معلمى فمن أجل ذلك انخضع لمن أرجو خلاصى على يديه دون من دفعتني إلى ما أنا مدفوع إليه (١) . وكذلك فأقول أيها الملك إننى لك بمنزلة ذلك المعلم من ابن الاسكندر ، وما قلت الذى قلته إلا على هذه الجهة ، لأن وجدت مجالا لقبول العذر فيه من حيث العقل قبلت ، وإلا نسبته عنى إلى حشف آدمغة المعلمين الذين هم باختلال العقل مشهورون وفيه معذورون . وعند ذلك عملت قصيدة مسمطة ضمنتها هذا الذكر ، وذكر ما كنت ألحف عليه بالسؤال فيه والمطالبة به من مكاتبة الحضرة النبوية بمصر وكانوا يتشققون من الغيظ لأجله ويذكرون أن قصدى به الاشاعة بكونه خادما لجهة ومطيعا لجهة من حيث لا حاجة به إلى أن يكون بعد كونه مالكا يصير مملوكا وعقب (١) كونه متبوعا يصير تابعا ، وأن غرضى تهجينه والوضع منه والرفع من صاحبه ، ثم أن أبغض إليه الرعية بأجمعها وأزهدنا فيه وفى أيامه وأوجس منه الخليفة ببغداد الجارية سنته وسنة آبائه أن يكونوا إليه بوجوههم متوجهين ولذكروه

(١) فى ذلك : عقيب .

(١) شبه بهذه القصة ما جاء فى نزهة الألباء ص ٣٠ : أن المأمون وكل القراء ليقتل ابنه النحر ، ففى ذات يوم أراد القراء أن ينهض إلى حوائجه ، فاجتدوا إلى نعل القراء ليقدماها له فتنازعا ، أيهما يقدمها له ، ثم اصطلحا على أن يقدم كل واحد منهما واحدة ، وكان المأمون وكيل على كل شئ خاص ، فرفع ذلك إليه فى الخبر ، فوجه إلى القراء واستدعاه ، فلما دخل عليه ، قال له : من أعز الناس ؟ فقال : لا أعرف أحدا أعز من أمير المؤمنين . فقال : بل من إذا نهض تقاتل على تقديم لعله وليا عهد المسلمين ، حتى يرضى كل واحد منهما أن يقدم له فردا . فقال : يا أمير المؤمنين لقد أردت منعهما عن ذلك ، ولكن خشيت أن أدفعهما عن مكرمة صبا إليها ، أو أكسر نفوسهما عن شريفة حرصا عليها .

كم قد دهنت فيهم من داهية
فكلم للحرب نارا أوقدوا
وأكثر الشيعة أهل الدعوة
ما أحد في آل طه قصدا
ما فيهم من لحقتهم ضغطة
وانهم على اختلاف الفرق
لا يجدون قدوة من علما
بين قرون عصبة النصاب
أجل فكل بي قد استجنا
أعرب في الخوف إذا ما أعجموا
ثم إذا ما الخوف يوما ذهب
وسلقوا (١) بالسفن حسداد
لو انني تركت بالكفاف
ما أن أرى الزمان لي بالنصف
ولم يعد لي النظر الشريف
ولم تعد لعيشتي الحلاوة
يا مالكا في الجسم والنفس ملك
يا طلعة الخير ويا شخص الكرم
من ذا رأى طلعتك اليمونة
عماد دين الله أنت للنتهى
خلقا وخلقا تبعا أسنى الحسب
جعلت شاهنشاهاً للعظما
يا كاليجار (ج) فالاله جاره
الرزبان والزمان عيسه
والمصطفى وآله عماده
يا ملكاً مطهر الأخلاق

وحقت في قلوب قاصية
اطفاها ربي ، فربي احمد
لم يهو غيري منهم في مهوى
غيري ولا من أرضه قد طردا
يوما ويوما عارضته خطة
وقلة الثبات عند الفرق
قد نصبوا لآل طه علما
في دولة الازلام والانصاب
إذا رأى ليل اغتساق جنا
وأصدق الاقدام حين أحجموا
اتخذوا ثلبي وسي مذهبها
اثبتهم جائشا لدى الجلال
عددتهم من أكبر الانصاب
والموقف الأشرف بي لم يعطف
كما بدا والكرم المألوف
يعود ذاك (ب) البر والحفاوة
إنك أنت الشمس والملك الفلك
وطالع السعد ومصباح الظلم
فلم ير السج الطباقي دونه
في كل ما باهى به ذور النهي
كالدر ما بين اللجين والذهب
من نائبات الدهر لي معصما
وفي ذراه وحاه داره
كما الكرام الكاتبون جنه
حقا كما ولاؤهم عتاده
مشهوراً بالفخر في الأفاق

(١) في د : سالتوا . - (ب) في د : ذك . - (ج) في ك : كاليجار .

يا غاية السؤدد والنفاسه
هلا تراني فيك إلا غاليا
فما لحقي عندكم يُضْمَع
أخادم مثلي يضاع هكذا
لقد بنا بي مقعدي ارجافا
من قائل يقول كيف شأنه
وقائل يقول قد تنكرا
وقائل يقول قوم ما رضوا
كل بنا من حيث يهوى يشمت
هذا الذي يلسعني من خارج
وإن لي من داخل البيت ضنى
يا ليت شعري ما الذي منه يدر
ألم يكن حسن القبول قابله
إني لفي أمثال هذا مرتبك
يا ملك الآفاق عطفاً عطفاً
إن كنت أذنبت فانت تعرف
إن كان ذنبي ما جرى بيها
خلال أهام لنا بالعسكر
والمثل المضروب بالاسكندر
إذ قلت ما جاوزت فيه واجبا
وأنه إن كنت ترضى للعذرة

انظر فانت صادق الفراسه
يفرط في حبك لا مواليا
وما لقول صار ليس يسمع
كما يطول نحوه باع الأذى
يحصف بي طول المدى إجحافا
أما علاء فلم هوى مكانه
سلطانه لكفره إذ ظهرا (أ)
فعلوا قصته وأرضوا
فبعضهم يحجو وبعض يثبت
من ناصبي كلشع وخارجي
يسأل عني البعض بعضاً ماجني
من خلل نُقِر عنه من نفر
فا الذي قد قطع المعاسله
فنجني إني بالله وبك
تلكي (ب) به عني الأعادي عطفاً
وليس ما تعرف عنه مصرف
ألم أقم عذري فطبت نفسا
في المجلس الشاطي فوق المنظر
وبابنه علامة فادكر
فلا تكن من واجب مغاضبا
وتتقضى لنا نعمت المغفرة

(أ) اضرب ترتيب هذه الأيات في نسخة ودع طباعت على هذا النحو :

من قائل يقول كيف شأنه
وقائل يقول قوم ما رضوا
وإن لي من داخل البيت
وقائل يقول قد تنكرا
كل بنا من حيث يهوى
هذا الذي يلسعني

(ب) في د : يتنى .

فاغفر ، وإلا فاعذر للعلما
وانتى كما ترى معلم
وان تكن إذ قلت كاتب مصر
فعدلك الشامل حسبي من حكم
أكان قولا منكراً أوزورا
أم كان لى غير الصلاح من غرض
إذ (أ) قلت كاتب حضرة ابن فاطم
فليس مثل المرتضى عباس
وان آباءك أيضاً كتبوا
لا سيما وريعه قد أشرقا
فما له رأى العلى وقا
وهو الذى أرسلت فيه رسلا
وجئت فى بابهم مستأمر
ووجهك اليمون ذو تهلل
فقلت فضلا من الله مفضل
وقلت ان بعد هذا تكتب
وانتى الآن على انتظار
وبالجواب بالدعاء الصالح
لأل طه فى أجل ناصر
الملك الصاعد نجم الديلم
فان عددت هذه الجناية
أرى تزولا عرضا عن ارتقاء
ولا الكلام ذلك الكلام
وأن ما أسلفته من خدعى
أصبح نسياً كله منسيا
وليس ذاك بالذى يضاع

إذا رأيت عتقك مشلماً
وهاكم فى العقل منى لم
تحمل من ذاك على إصر
وليس لى إلا الرضا بما حكم
أم كان حجراً ذاكم محجوراً
أم لسوى رضاك فيه معترض
واسلك بما فيها سبيل الهاشمى
ولا ابنه إلى ابنه يقاس
واظهروا الود له واقربوا
بخبر منى إلى مصر ارتقى
دام نظام سعده متسقا
من بلد الأهواز عاماً أولاً
فقلت دمت تاهيماً وآسراً
ما تكتب الآن خلاف الأول
ويمن جسدك إليك مقبل
بما به للود يقوى السبب
لعودهم (ب) بمتهى الايثار
وشكر مجسود من النائح
لم ووجه للزمان ناخر
بملكه فى الأفق لوق الأنجم
قد بلغت فى العقاب الغاية
لا البشر ذاك البشرى ولا اللقاء
ولا المقام ذلك المقام
وخلتى قلمت فيه قدمى
حتى كأننا ما صنعنا شيئا
فعثله فى العوق لا يباع

مصدره عن مشفق لصوح
لا منعة تمنع حين يمنع
فما لأعمالى غلت مختله
وجسناى قد عنت آثارها
ألم أكن أنطق بالبيان
ألم أكن جلاء كل ظلمة
ألم أكن أحل كل رمز
أغذى العقول بالعلوم الشافية
فلم منعت عقلك الشريف
هلا منعت ما اشتهاه الجسم
أصرت تأبى نفعه لضرى
كم قد جمعت للهوى من عدة
فمن ترى لعقلك الجرد
يكسبه عزاً من القرآن
ويعقد المجد له مؤيدا
لا تطرحنى إتنى ذاك الرجل
ولا تبع تحقيق شئ يعرف
يا ملك الملوك يا زين الزمن
أنا الذى من فضل آل أحمد
أطبت فى مصالح العاد
قد شبيت منى العذار العفة
ما شاق قلبى وتر أو زمر
عبادى طول الزمان عادى
أعاند الحرم الخبيث والطمع
فلا يغرنك قول الحسد
وقول من يقول من أهل السفه

جاد به وهو شقيق الروح
ولا غنى ينفع يوم ينفع
من أجل أن ماءتك (أ) منهاخله
لخصلة منها يرى انكارها
فى الجمع بين العقل والقرآن
من مشكلات الدين منطمة
عنه الدهاة تقتنى بعجز
لكى تنال فى المعاد العافية
يا ذا النهى غذاءه اللطيفا (ب)
فمنعك العقل الغذاء ظلم
تمنعه الخير لقصد شرى
ومن عتاد بامتداد المدة
من مرشد هاد له مسدد
يفتى الزمان وهو غير فان
إذا مضى المجد شعاعا بددا
سابق آثارى على هذا يدل
بشبهة يأتى بها محرف
لا تطرحنى إتنى غالى الثمن
فى العلم يعلو كل ذى يد يدي
ما طب جالينوس للأجساد
مازلت من (ج) ميزانها فى الكفة
ولم تدب فى عروقى نحر
ما ملكك يد (د) الهوى مقادق
ما لها طبعى مذ (ه) كان الطبع
من كل أفاك أثم معتد
أنا تقول قول أهل الفلسفة

(أ) فى ك : سألت . - (ب) فى د : لطيفا . - (ج) فى د : عن .

(د) فى د : يدى . - (ه) فى د : ما .

وها هم فصلهم لتعلما
لقصة واحدة أو دونها
فكيف ما لم يعلموه علموا
يا ضعف ما بالجهل أسوء
إن القرآن عندنا أمتى نسب
نجمع بين فضله والعقل
يا أيها الهمام هذى قصد
رفعها تلبس لبس النظم
تكفير سيئاتها بطولها
قاسم والنصف والزمان انصفا
انك إن فتحت لى (د) عين الرضا
يقصر عنها شأو من دون عسى
ولم تجدى فى وجوه الخيمة
حاشية فى زمر الحواشى
كوتب ما أن أقول كاتب
وخاطب ان ذكر الخطاب
وان ادل واحد بابه
لجذك الهمون مضمون له
وبأسنا محموله قليل
وإن يكن مع ذا يحق الفخر
فعنده لا شك ناسى أكثر
هذا كذا واتى إلى ورى
من غير ما ذنب قد اقترفته
يا زنى لو لم تكن خوانا
ويشتوى بالجمر يا شر الزمن

هل يتصبون فى القرآن سلما
بموجبات العقل يوردونها
جار الأولى أفتوا بما لم يعلموا
أعلمونا (أ) وهم نسوه
والفلسفى ما له فيه نشب
وتقمع الجور بسيف العدل
بما (ب) يضم الصدر لى من غصة
والغرض المقصود فيه همى
ويحث حسن الرأى فى قبوطا
لك (ج) الورى ومن قذاه قد صفا
لم تلف الا خلسة لى غرضا
تميز اليقظان بمن نسا
من غير ذا إلا وكيد الحرمة
لا ألتحن فيهم ولا أحاشى
فان قدر كتبتى مقارب
من خطبى (هـ) لا يأنف المحراب
فى شلة وعدة من ناسه
طول الزمان النصر من هته الله
منه لسان فخرنا كليل
به فانى فى الظلام الفجر
لطفاً من الله ويأسى أتهر
حرمته بين النظراء النظرا
ودون عيب هو لى عرفته
ما كنت أغلو هكذا مجانا
من فيهم ازرى بمن إذ قلت من

(أ) فى د : أعلمونا . (ب) فى د : بما . — (ج) فى ك : فيك .

(د) فى د : فتحتى عين . — (هـ) فى د : خطبى .

بها كان تأويه الصوفية وأهل النصب احتواء على نصبة عجيبة لها قصة مفردة ، فعكفت على عمارته إلى أن جعلته بهجة للنواظر ، وكتبت على دور محرابه أسماء النبي صلى الله عليه وسلم وأمير المؤمنين والحسن والحسين فصاعداً إلى جعفر بن محمد وإسماعيل ابن جعفر ومحمد بن إسماعيل عليهم أفضل السلام ووصلتها بأمم المهدي والقائم والمنصور فصاعداً إلى مولانا الإمام المستنصر بالله أمير المؤمنين عليهم السلام^(١) ذهباً على ألواح مساج يكاد يخطف الأبصار (١) من لآلئه وحسنه من المدي البعيد ، فرأى أهل تلك المدينة من ذلك ما لم يعهدوه ، وشاهدوا منه ما كادوا يكذبون عيانهم فيه ، ثم لم أكتف بذلك حتى أقمت الأذان « بحى على خير العمل » من فوق سطحه فبلغت القلوب الحناجر وصادفت فيها مثل وقع الحناجر ، فوقت (ب) وتركت مديدة ثم قلت فى نفسى ما قال القائل :

اتهنز الفرصة اما مرت قريباً طلبتها فأعيت

وقلت لمن كان يحضرني من الديلم إلى أريد إقامة صلاة الجمعة في هذا المسجد مشفوعة بالخطبة لمولانا أمير المؤمنين المستنصر بالله صلوات الله عليه فهل لكم (ج) من مساعدة عليه ، فقالوا : « افعل ما ترى » . فلما كان يوم الجمعة أمرت عشرين قتيلاً يصعدون إلى سطح المسجد ويؤذنون « بحى على خير العمل » فقامت ضجة في المدينة شغلت الناس عن المسجد الجامع ، وفاض الديلم عن الموضع فيضاً حتى ضاقت المنافذ والمسالك بدوابهم ونجائبهم وغلمانهم ، وكان الأمر جارياً على هذه الثالثة في كل جمعة والدنيا تموج بأهلها خوفاً وكلاماً ، كيف كان سبب هذا ؟ وكيف تم ؟ وما يجري هذا المجرى . وكان بالأهواز قاض يعرف بابن المشتري^(٢) كان أبو كاليجار أرسله إلى الخليفة ببغداد لحمل على

(١) في د : أبصارهم . - (ب) سقطت في د . - (ج) في د : عندكم .

(١) نلاحظ أن المؤيد أغفل ذكر الأئمة المستورين الذين جاءوا بعد محمد بن إسماعيل وقبل عبيد الله المهدي ، ولعل عدم ورود أسماء الأئمة المستورين في كتب الدعاة بما قوى الشبهة ضد نسب الفاطميين ، ولا سيما عند المؤرخين الذين ينكرون نسبهم إلى الرسول ، وقد اختلف المؤرخون في أسماء المستورين ، ولكن أكثر المؤرخين الإسماعيلية قالوا أنهم عبد الله الرضى بن محمد بن إسماعيل ، فاجد الونى بن عبد الله ، فالحسن الزكى بن أحمد .

(٢) هو أبو الحسن عبد الوهاب بن منصور بن المشتري قاضى خوزستان وفارس ، وكان شافعى المذهب تولى سنة ٤٣٦ هـ (ابن الأثير ج ٩ ص ٢٦٠) .

يديده اللواء واللقب ، فوقع في الحريق من هذه الأحوال وكتب إلى بغداد كتاباً ينعى (١) فيه خلافة بنى العباس ويذكر دثور ذكرهم في الرسوم الدائرة ، ويشير عليه أن يتلافى نفسه قبل فوت التلافى ، وأن يرسل إلى أبي كاليجار رسولا ، وأن يصانعه على يديه بأنفس ما يجد إليه سبيلا ، وأن يقترح عليه بتسليمي في يد رسوله بالحديد مكبولا ويجعله على ثقة بأنه إن قعد عن الإجابة إلى ملتسه دعتة الضرورة إلى مكاشفته واستنفار التركمانية عليه واغرائهم بجيافة ملكه ومملكته ، وقال إن أبا كاليجار تشف إلى الدنية نفسه عند الرعب ، ويرتاع عن غير روع قلبه عند الرعب ، فما كان إلا قليلا حتى سمعت بحصول ابن المسلمة (ب) (١) بالبصرة رسولا (ج) للخليفة كان في ذلك الوقت ، وهو وزيره في هذا الوقت لا نجح سعيه باقتلاعى من تلك الديار وقصدي بالتشرد منها والانتشار ، والذي تصدى لمكاتبة الصنهاجي (٢) ومهاداته والتعريك من ساكنه ، والذي شرع (د) شروعه في نبش قبر موسى بن جعفر ومقابر قریش (٣) وكل ما يعزى به إلى الخليفة من سوء الأفعال فانه منهم من كنفاته وقائم من تحت رأسه ، ولا حصل بالبصرة نزل علي واليا وهو ضد شاق ، فشنع طاعون ديلة وأشفق من دخول الأهواز وأنا مقيم بها (حذرا على نفسه من الديلم أن يفتكوا به) (هـ) والأمر الذي ورد من أجله تتداوله الألسن في الأسواق والمساجد ، ففرع أن تبدر نحوى بادرة منه ورأسلى (و) من البصرة على لسان بعض الرؤساء. رحمه الله معتذرا ومتصلا يقول : إنه بلغنى تكاثر الأراجيف على بكوني في شيء مما يتعلق بك واردا ، وضومضرتك قاصدا ، وأنتى علم الله برىء عما أنسب إليه

(١) في د : ينعى إليه فيه بنى العباس ودثور . — (ب) في د وك : ابن مسلمة .

(ج) في ك : رسولا لخليفة ، وفي د : رسول لخليفة . (د) في د : بشرع .

(هـ) سقطت هذه الجملة من ك . — (و) في د : وأرسلنى .

(١) هو رئيس الرؤساء على بن الحسين بن أحمد بن محمد وزير القائم العباسى . ولد سنة ٣٩٩ هـ واستوزر سنة ٤٣٧ هـ وقتله البساسيرى سنة ٤٤٥ هـ وقد كان هذا الوزير من أعداء المؤيد صاحب هذه السيرة فكثيرا ما سبه وهجاه في شعره ونعتة وابن دمنة لحبته ومكره (النجوم الزاهرة ج ٥ وابن الأثير ج ٩) .

(٢) هو المعز بن باديس بن منصور بن بلكين الحميرى الصنهاجى ولاء الحاكم بأمر الله سنة ٤٠٧ هـ وتوفى سنة ٤٥٤ هـ وقد خلع طاعة الفاطميين سنة ٤٣٥ هـ ، وحمل أهل مملكته بالاشتغال بمذهب مالك وترك مادونه من المذاهب . وقال ابن الأثير إن ذلك إنما كان سنة ٤٤٤ هـ .

(٣) كان هذا الحادث في صفر عام ٤٤٣ هـ ويجد تفصيلها في (ابن الأثير ج ٩ ص ٣٩٤ طبعة بريل سنة ١٨٦٣ ، والنجوم الزاهرة ومرآة الزمان) .

وأهلك من قتلاهم ، وأتيت تغزو الروم الذين لا جناية لم عليك ، لأى معنى ؟ فهذا وجه معاقبتك التى سألت عنها وتغيرت لاشتباه وجه موجيها . وكذلك أنت يا شريف وطوائك مع القصاص الحشوية الذين يحشوم للسجد الجامع ، الطادمون لمجدك والمنتقصون (أ) لأيك وجدك ، وأنت تزوع المحبة فى تربتهم ، وتميل إلى جهتهم ، وتزحف بسلاحك وعدتك إلى قتالى ، وتجمع حولك وقوتك إلى تزالى ، وأنا غصبة فى حلقوم القوم ، وشرقة لاشتهاى بنشر فضائل (ب) أهل بيتك ، وإقامة عمد مجد قومك ، فما هذه لك بعلامة خير . فاصفر وجهه وتلجلج لسانه ولم يدر كيف يقوم ويقع ، قال الملك : أغربوا هذا التوبيخ والتقريع واثبتوا على مسألة تتكلمون عليها . قلت : أيها الملك معلوم عند هذا الشريف وعند أمثاله أنى لا أصلح أن أكون مسئولا ، لأنه لا يمكننى أن أبوح بحقيقة ما أسأل عنه ، فأنى بزعمهم باطنى ، واعترافيهم بكونى باطنياً يمنع من مطالبتهم بحقيقة ما أعرفه فيجعلونى بالكشف عنها مثلهم ظاهرياً ، وإنما أصلح أن أكون سائلاً فيردون الجواب الذى لا منعة دونه عندهم ولا حجاب . قال العلوى : أو ما سمعت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سئل عن علم عنده فكنمه ألجمه » الله تعالى بلجام من نار . قلت : الله أكبر قد حصل ما تشكم عليه إن الله تعالى أعطانا من حيث العقل بصيرة بها نستبصر ، كما أعطانا من حيث المشاهد بصرأ به نبصر ، وقد عرفنا من شأن النار أنها تفرق الأجزاء وتقل الأجسام المجتمعة ، واللبام من النار الذى هو مجموع من جوهر منها يفرق أجزاء ما تسلط عليه ، ويحاطها ليس يكاد يتمنى لى ولا لمن له عقل ، وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الحق الذى لا يشوبه باطل ، وعسى أن يكون ضرب فيه مثلاً يحتاج الشريف أن يستصحه ويعرف المعنى الذى تقوم عليه بينة العقل منه ، فاما مقتضى تصويره فيه لا يصح . فقال : أما تؤمن بقدرة الله جل جلاله ؟ قلت : كيف لا أومن بقدرة الله سبحانه وهذه السموات البلية للرفوعة السمك (ج) والأرض المدحوة الوسيعة العرض وما بينهما جميعاً من صنائع حكمته وقدرته . غير أنه لما لم أجد فيها اللجام من النار تعجبت مما قال الشريف فيه وطفقت أطلبه البينة عليه .

وأخذ الشريف لا يمر ولا يجيئ فى الجواب ، وتقطعت به الأسباب ، حتى صار القوم الوقوف من الحاشية والأستاذين يتضاحكون منه ويستهزئون (د) به ، والقوم المدسوسون لتذليقي (هـ) والكلام فى نوبتى والقصد لاجاء صدرى حاضرون يهيمون فى كل واد ،

(أ) فى د : المنتقصون . - (ب) سقطت فى د . - (ج) فى د : السمك .

(د) فى ك : يتهزأون . - (هـ) فى ك : لتفتيرى .

وأنا لا أعيا بهم ولا أنصب لهم ، معرفة منى بكونهم ملحوسين ، وعلى تذليقي محمولين ، فقال الملك : دعوا هذا الباب وتكلموا في أسر الصيام ووجوبه على الرؤية أو غير الرؤية . فقال العلوي : يحكى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه جمع أصابعه الخمس وقال : نحن قوم أميون لا نعرف الحساب ؛ الصوم مرة هكذا حتى استوفى العدة ثلاثين في ست مرات ، وأنه جمع الأصابع ثانية فلما انتهى إلى الآخر نقص واحداً من الأصابع ، ثم قال ومرة هكذا .

قلت : حاشا لله أن النبي صلى الله عليه وسلم الذي شرفه الله بالعراج ، وأراه ما وراء الحجاب يكون به من العي والكن وإن كان أمياً أن لا يفصل ثلاثين من تسعة وعشرين بلسانه فيغنى عن جمع (أ) الأصابع وتحريك اليد هذه الدفعات الكثيرة بما يقوم به راعي البقر والغنم ، ثم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إني بطرقات السماء أعرف منكم بطرقات الأرض ، فلو أنه صلى الله عليه وسلم ، على كون هذا الكلام العظيم محصوراً عليه مثبتاً ، يتكشف (ب) للسماء في طلب رؤية الهلال لقام الناس لمواقفته يقولون فإين هذا من دعواك بالأمس إنك بطرقات السماء أعرف منا بطرقات الأرض ؟ وسوى هذا فلو كان الهلال شيئاً يتعين وجوبه ولزومه لكان ذلك لنا خاصة ، ولكان هو عليه السلام بالغنى عنه لكون جبرائيل يعتاده بالوحي ينزل عليه ، ولكان سؤاله جبرائيل "هل أمهل الهلال أولى به من التكشف للسماء لطلبه ، وفي مضماره التشكيك في أمر نفسه وتعليل نزول الوحي عليه . ولو وجد واحد منا السبيل إلى ملك من الملائكة يستفتيه ويستخبره عن مغيبات الأمور أكان يتكل على نفسه في الطلب والاجتهاد ؟ هذا ما لا يقوم عليه دليل ولا برهان . فخزي العلوي من هذا الجواب خزيًا قام وهو يثعر بذيله [حتى صار القوم الوقوف من الحاشية والأستاذين (ج)] يتضاحكون منه ويستهنئون به وانصرف كل منا إلى داره .

رسائل التبريم

وغشى الملك من غواشى الحيرة والحشمة إن غدري وشراني بضمن بضم ما لم (د)

(أ) في د : جميع . — (ب) في د : يكشف السماء . — (ج) سقطت هذه الجملة في د .
(د) في د : لا .

يسعه جلده فيه واتبعت نصف الليل بأستاذ من حضرته محتشم صعد وصوب في الاعتذار عنه وتقطع الخجل وترسل منه ، وقامت قیامة المارق الذي دس العلوى وأنشأ لهذا المقام وجعل يتقطع في جلده ، ويخلق لي ذنوباً وينصني إلى أتى أغرى الديلم جميعاً به ، وأبعثهم على ذكره بالتقبيح في سواسمهم ومجامعهم ، وأغريهم بالبطش به والتجمع على هلاكه (١) وكان يلقي الملك كل يوم بصحيفة من الشكوى ينشرها موضوعة فيما بينهم على إتمام الضربة وبلوغ منتهى المكيدة ، على كون الملك يقدم رجلاً ويؤخر أخرى مؤثراً لبلوغه الخليفة بعض مراده بعد مصانعته له بما صانعه به ، ويحتجزاً عما يوعده به أنه يستنصر التركمانية عليه ويصير في شعبهم إن لزم الطريقة التي قمها منه ، وقاصداً لنسخ معلومات الناس أنه صار في شعبي ومذهب بمذهبي ، فيكون يألف به قلوب العوام ، وهو مع هذا كله يخاف الله سبحانه في "ويحتشم من فعله بي بلا ذنب أذنبته ولا جرم ارتكبته ومن بعد ما عاهد الله عليه ، وأخذت صفقته فيه من حفظي والمأنة عني وما انغمس في قلبه من كلامي الذي لم أزل آخذ لإقراره به أنه ما مر مثله على مسامعه ، غير أن كفة الهوى كانت أرجح من كفة العقل ، وكان الزمان بانجاده للخليفة ودهاً (ب) من التركمانية لم يكونوا من قبل ، مال على كل الميل . فلما كان ذات يوم وقد اجتمع إلى جمع كثيف من الديلم في مجلس يوم الثلاثاء وكان انتسج فيه من ذكر العلوى ومناظرته وذكر من دسه ، تكلم الحاضرون بما يتكلم في مثله ، وكان يحضر الموضع عيون ، فأعادوا على المارق ذكر ما جرى ، فقصده وجهها واحداً حضرة الملك ، وأعاد من كل كلمة عشرًا ، وأزكى الناثرة بجهده ، وعقد عزمه على المكاشفة ، وممزق ستر (ج) المساترة ، وبعث الملك إلى بالرسالة أستاذاً من خواصه حظياً عنده يقول : إن فلانا يعني المارق حضر في مجلسه وقال إنه دارت عليه اليوم عندك سوق (١) وتستغفرتك بكل قذع وسفه ألسن ، وتوعده الديلم بالفتك به والقتل وأسباب لا لوجب السياسة مثلها ، وكان الأولى أن تمنع من جرى مثل ذلك بين يديك ، وتبت أرسان القال فيه والقليل وما يجري هذا الجري . فأجبت بالاعتذار وقلت : إني زام للسانى عن ذكره ومسلمه إلى رب العالمين الذي هو ولي مكافأته عن فعله ، فأما السنة التامس فلست بمتملكها ، وشئ شاع وذاع واشتهر في كل مكان من فعله لا قبل لي بأن أردته في مطاوى الخفاء .

(١) في د : ملاكه . - (ب) في د : وردا . - (ج) في د : مر .

(١) سوق : جمع ساق بمعنى شدة ومنه قوله تعالى : يوم يكشف عن ساق . . .

مما تحزب على من الشر وفتح كين الغدر . ومضيت أجر رجلى إلى بيتى ، وبت ليلة يا لها من ليلة ، وصارت بشيراز صبيحة (١) واحدة بمحدثى وذكرى فى البيوت والمساجد والجامع ، وتباشر المخالفون فى كل بقعة وكل مكان ، وقضت الكتب إلى البلدان الشاسعة بالتهانى أن الملك رجع عما كان عليه من الضلالة ، وقتل فلاناً وجعله قطعة قطعة ، وسمعت واحداً يتباشر واحداً أن فلاناً فعل به كذا حتى قطعت البغلة التى كان يركبها قطعة قطعة فقال المبشر: ناولنى يدك أيوسها . قال المبشر: بل هات صدرك فامسحه على صدرى لتسرقلونا التى فى الصدور بانكشاف هذه الغمة عن الاسلام والمسلمين ؛ وكانت هذه المكاشفة جرت فى يوم الثلاثاء الباقي بينه وبين يوم الجمعة يومان ، وكانت جرت عادة الملك بأن يحضر المسجد الجامع فى كل جمعة من شهر رمضان ، فعند المارق على الاجتماع بقاضى قضاة فارس وروس الضلالة من أهل البلد وأمن عليهم بفعله بي (ب) ، وأنى ما غضبت إلا لله ولدين (ج) رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما آثرت إلا تطميس أثر (د) الضلال ، وبقيت خصلة واحدة إن (هـ) وقعت المساعدة منكم عليها ، أفلحتم وأفلحنا ، وإن تكن الأخرى فسدت الحال فى أيدينا ، إذ كان الملك قد أشرب فى قلبه حب هذا اللسان ، وإنما نحن كاللعنفين عليه فيما يفعله والخوفين له من عفى بيله إليه ومحاماته عليه ، فقالوا : وما ذاك الخصلة ؟ قال : هى أن يفرق كل واحد منكم تبعد وأصحابه فى الأسواق والحال ويحشد الحشد العظيم من العامة والرعاع ليصطفوا يوم الجمعة من باب دار الملك إلى المسجد الجامع ، ويضجوا بالشكر والدعاء على ما كفى الاسلام من عادية هذا اللسان بلسان واحد ضجيجاً لا تكون نفخة الصدر مثله ، حتى يرتجف قلب الملك من لقيا هول تلك الجموع ، ويحس فى نفسه فعلاً من أجله صاروا له محبين بعد أن كانوا مبغضين ، وشاكرين عقب أن كانوا شاكرين ، فيستحكم ما فعلناه ويستقر ولا يتحلجل (١) . وكان قصده لعنه الله أن يستجمع القاضى والشايخ الجموع ، فإذا اجتمعوا تفاقم الأمر فلم يقفوا عند أمثلتهم فى الاقتصار على الشكر ، بل يتجاوز إلى بسط أيديهم بالقتل والحرق وإيقاظ عين الفتنة ليبلغ هو مراده بأيدي غيره . فلما كان يوم الجمعة سمعت فى منزلى ما لم أشبهه إلا بنفخ الصور حقيقة ، وما حسبت إلا أن السيوف تأخذنى من أقطارى ، والنار تحرق إلى

(١) فى ك : ضجة . — (ب) مقطت جملة فى النسختين لعلها : ومن قوله لم .

(ج) فى ك : ولدين الاسلام . — (د) فى د : اهل . — (هـ) مقطت فى د .

جوانب داري ، وقعدت مستسماً لأمر الله سبحانه وحكمه ، وجاءت على نفسي على أهل بيت نبيه صلى الله عليه وسلم ، فطمس الله على أعين القوم فضلاً منه ورحمة ، وجعل على قلوبهم من فهم ما قصد يجمعهم له أكثة ، وتفرقوا . فلو لم أقاس من الشدائد غير تلك الساعات لكان كثيراً .

غمر أبي الجار بالمؤير

فلما انقض القوم أنتى رسالة الملك على لسان استاذين من خواصه يقول لاشك أن هذه الضجة التي كادت تحرق الأرض وتشق (ا) الخيال وقعت في مسامعك ، وعلمت أن هذه الأم لا يحصيها إلا الله سبحانه أعداؤك وخصماؤك ، وكانوا (ب) أعداءنا فيك أيام كنا قريك وندنيك ، وينبغي الآن أن تأخذ لنفسك وتبتغي سبيل نجاتك ، وتفرغ هذه المالك ثم تأخذ أي صوب شئت . فقلت لها : قولا الملك خف رباً إليه إياك وعليه حسابك ، واذكر أيامي عندك ومعك ، فانك لا ترى فيها شيئاً تنم وتذكره ، ولي في رقيبتك من أمانة الله تعالى ما هو لازم لما لزوم القلائد (ج) ، فلا يخلصك أحد من عهده ولا ينجيك شيء من تبعته . وأما النفي فليس ذلك بما ترعيني به ، إذ كانت هذه النعم التي ألقب فيها (د) من ابتداء أيام مملكتك إلى هذه الغاية قصداً بالروح والمهجة وسوءاً يسوء العذاب في كل حين وساعة ليست مما يضيق على الإنسان أن يوليها ظهراً ، ويملك عنها صبراً ، والسمع والطاعة لأمره . ولما كان في اليوم (هـ) الثاني أو الثالث أرسل إلى قوماً من أجل من بهضته يتحملون معذرة وقولا أنه يمز عليه ما يكلفني إياه (و) من الصعوبة ، وإن كتاب الخليفة ورد بالعظام في بابي ، والتوعد بطغربك التركاني ، وأنفذ الكتاب مع القوم لأقف عليه ، وذكر أن رسوله لاحق في أثره ، وجعلوا الكتاب في يدي ، فنفضته عني ورسيته وقلت : لا أعرف خليفة غير المستنصر بالله ، وهذا الكتاب ما لي حاجة إلى قراءته . إلا أنهم عرفوني أن مضمونه الوقوع في موالينا عليهم السلام ، وتنقيصهم (ز) والقدح في أسابهم ، والكناية عنهم بالمغاربة الفعلة الصنعة ، والقول أنه إن كانت دعوة تعزى إليهم في الأيام المتقدمة ، فلقد كانت في الخفاء والستر ، مثل خبيات الصدور ، ومكنونات القلوب ، وإن أحداً ما جسر على مثل ما جسر عليه هذا الزنجل الفاعل الصالح من الوقوف

(ا) في د : تشق . - (ب) سقطت في ك . - (ج) في د : القلادة .

(د) في د : إذا كانت هذه النعم ألقب من ابتداء . - (هـ) في د : يوم .

(و) سقطت في ك . - (ز) في د : وتنقصهم .

الرأى وتعديل عنه ، لأكتب مجلس الخلافة في يابك وأترضاه ، وأستدعى كتابه إلى حضرة الملك بما يصلح شأنك ، ويردك إلى اليهود من قربه وخلصته . فأجبت وقلت : إنك المشكور على حسن هذا الاهتمام ، غير أن الأمر الذى أنا بصدد أمر دعائى إليه التدين به ، واعتقاد اكتساب مرضاة الله فيه ، وليس اعتقادى في هذا الانسان الذى هو بمصر وقلت إنه لا يضرنى ولا ينفعنى ، كاعتقادك في مرسلك ، ولست بالذى يقف موقف المعتذر إليه ، ولو قتلت ألف قتلة ، ولم يكن لى في خلعة الملك فائدة فيصبو قلبى إلى الرجوع إلى تلك الفائدة . ثم أن ابن المسلمة سار ، وكنت إلى حين انصرافه لا أعد نفسى في غمار الأحياء خوفاً من تسليمى في يده ، ومن بعد مسيره أيضاً ما كنت آمن المكائد والمناصب التى لم يزل المارق المقدم ذكره والخصوم عاكفين عليها بحضرة الملك ، فكنت إذا أصبحت لأرجو أن أمسى ، وإذا أمسيت لأرجو أن أصبح ، لما (أ) كنت بصدد من قصد العوام ويفتاتهم وكبساتهم (ب) في الليالى والأوقات الغامضة ، لا سيما وقد ثبت في نفوسهم أن السلطان خصمى ، وإنما تتكف عوادي العامة عن أمثالى مخيفة السلطان ، فإذا كان السلطان سالكا في شعبهم في المضادة والشارة (ج) فما الذى يمنعهم ، لولا تفضل الله سبحانه ، وأخذته بالنواصي والأقدام منهم ، وكان يبلغنى كل يوم من البلاغات فيما يقع من التظاهر على والاشغراء بي ما ترجف الأرض من بعضه .

واتفق في أثناء ما كنت بصدد من هذا الروح والفرع ومهاجرة الدعة والعطائنية أن إنساناً من الحاشية — لا خلطة بينى وبينه ولا معرفة إلا طرفية — رأى في منامه كما يرى النائم كأن أهل شيراز يسعون إلى مصلام على سنة الأعياد ، وأنه سأل عن موجب سعيهم وليس يوم عيد ، فقال قائل إن أمير المؤمنين على بن أبى طالب (عليه السلام) هو فى المصلى يخطب الناس . قال الرجل : فأسرعت في جملة السرعين ، فإذا هو عليه السلام على كتيب من الرسل ، وهو يخطب خطبة معروفة عند من رأى الرؤيا على ما قاله ، فلما استتمها بسط يديه ورفعهما إلى السماء ، ويسط الناس أيديهم يسطه لها ، وقال : اللهم اهلك من يؤذى فلاناً — يعينى به — إلا أنه اشتبه (د) عليه نص حكايته عنه عليه السلام لفظة أهلك بعينها ، أو لفظة تشبهها في معنى الهلاك ، قال الرجل : فانتبهت وأنا مذعور من هذه الرؤيا خائف ، وقلت في نفسى إن القوم لعل ضلال في قصد هذا الانسان بالسوء ،

(أ) في د : غير ما . — (ب) في د : ياتهم . — (ج) في ك : الماره .

(د) في ك : اشتبه عليه على نص .

شيئاً من رحلي ودوالي وغلماناً (أ) لي ، وعملت على تنكير الزى والهيئة والدخول . في أطار رثة ، واستبعت غلامين مجهولين ، وسلكت في بعض المجاهل من الطرق ، أكثرى من مرحلة إلى مرحلة حاراً أركبه ، أو جملاً أو ثوراً على حسب ما يتفق ، وأتحمل في خلال ذلك من مشقة المشى وخوض الأودية والوحد (ب) ، والصبر على مضع البرد والنزول على المواضع القذرة ما يكون الموت عند دائه شافياً . ومن أشد ما كان عليّ أنى كلما اكتريت حاراً أركبه رمت قطع الطريق به على الوحدة لئلا يراى أحد ورام صاحبه أن يكون مع الرقة اختلاط لبيسته (ج) ، وكان يخلف مرادنا في الوسط ، فكان يسألني عما يوجب إثارة الوحدة التي جرت العادة بين المسافرين بضدها من طلب الرقة ، فكنت معقول اللسان عن القيام بوجه العذر فيه . وكنت أحل (د) في صوب الطريق بأقوام من الريافة وأهل السواد فاسمعهم بذكروني من القبيح بما أعلم أنهم لو شعروا بي لكانوا يتطهرون بدمي ويصلون ، وحسبك بمن يقطع طرقات هذه سبيلها ويسمع بنفسه في نفسه مثل تلك العظام .

المؤيد في جنابة

ومن المواضع التي أردت أن لا أوجد بها وأخذ وكانت سلامتي منها من خفي الطاف الله تعالى ، موضع يقال له بجنابة^(١) وهو المكان الذي نبع (هـ) منه أبو طاهر الجنابي^(٢) صاحب الاحساء ، لأنني دخلته في يوم مطير وانتبذ بي طلب الكن الذي أتوارى فيه من المطر إلى المسجد الجامع ، وكان سوق البلدة إلى جانبه ، فدخل واحد للصلاة يعرفني باسمي ونسبي وجملة ما أنا عليه ، ولما وقع بصره عليّ دفا منى وتقرب إلى بما يتقرب به إلى من كان له في الدنيا قدم ، ثم نظر إلى هيأتي وحالي وزي وما أنا عليه فعلم أنني

(١) في ك : وعلاني . - (ب) في ك : الدخول . - (ج) في د : لبيمة .

(د) في د : احد . - (هـ) في ك : نبع .

(١) في معجم ياقوت جنابه من قرى بحر فارس وفي النجوم ج ٣ ص ١٢٠ أنها من قرى الأهواز وقيل من قرى البحرين .

(٢) هو أبو طاهر سليمان بن الحسن بن يبرام الجنابي ولي أمر قرامطة البحرين بعد أبيه في خلافة المقتدر العباسي وهاجم البصرة سنة ٣١٠ هـ وانهب الكوفة واستولى على الرقة والرقعة وهو الذي أغار على مكة وانتزع الحجر الأسود وتوفي سنة ٣١٧ (راجع ابن الأثير وصلة تاريخ الطبري والنجوم الزاهرة) .

هارب ، وعرض على نفسه وباله وقال : عسى أن يكون لك حاجة فأقضيها ، أو تريد ما يكون معك من فضل نفقة وعتلى ما لا أدخر به ذخرا أجل منك . فقلت : يارك الله تعالى لك في نفسك ومالك ، لا حاجة لي إليك أسس من أنك ما رأيته وأنتى ما رأيته . وجاءني إنسان آخر علوى وسأل أحد غلامى عنى فقال إنه شريف وارد من كرمان ومتوجه إلى بغداد ، فقيل ما هكذا قول عنه (١) ، فتقدم إلى وسلم على وأكرمته وأحنيت به ، وقال : كأنتى أعرف الشريف حرمه الله تعالى ، فقلت : يجوز أن يكون ذلك . قال : لقيته بالأهواز ، قلت : قد كنت بها لعمرى . قال في الموضع المعروف بقصر المأسون وعهدى بالشريف وهو يبني هناك بناء ، وأشار إلى المشهد (ب) الذى هو أصل البلية النازلة بي ، فقلت : ما أعرف هذه المحلة ولم أدخل الأهواز إلا جوازا ، ومن أين لي ما يتسع للبناء وأنا في شغل عنه بنفسى . قال : مالى (ج) أشارك ، قالوا إنك فلان بتعظيم وتغخم في الذكر ، فقلت : قد سمعت باسم هذا الرجل ، إنه إنسان كبير (د) الشأن ، متملك لمقادة الديلم عظيم المنزلة ، إلا أنى ما رأيته ، وقد يشبه الناس الناس ، وربما يشبهنى به المشبه قال : فقد قال قوم للعامل إن الوجه أن تحتاط عليه ، فربما كان هاربا من السلطان ، وإذا أخذته حصلت لك بحضرته مكانة فهم بتعويقك ، فأشرت عليه بأن يضرب عن هذا الحديث في الذكر صنفاً وقلت لست بمأسور بذلك ولا مطالب به ، وليس يخلو الأمر من كون هذا الانسان هو النشار إليه أو غيره ، فان كان هو النشار إليه لم يف مجردك لعداوته وعداوة الديلم قاطبة فيه بالثواب الذى يتحصل لك في أخذه ، وإن كان غيره فقد أوحشت رجلا غريباً وعوقته عن موضع قصده وحصلت على خجل من أمره ، فقال الصواب معك ، وقبل (هـ) مشورتي في أمرك ، والآن فأريد أن تأخذ منى ما شئت من مال وتعمله عدة في طريقك ، وتكرمنى وتشرفنى بذلك ، فجزيتته خيرا . ودخل إلى ثالث غير نصبة من تقدم وسلم وتقرب وقال : إنه كثر الجوض فيك في هذه البليدة ، فبين قائل يقول : إنك ظهير الدين (١) الذى هو صاحب البصرة قد أفلت من محبسه وهو

(١) في د : فيه . - (ب) في ك : الحجد . - (ج) في د : لم لي .

(د) في د : كثير . - (هـ) في د : أقبل .

(١) هو ظهير الدين أبو القاسم استولى على ملك البصرة بعد وفاة بختيار متوليها سنة ٤٢٤ هـ وقد عصى على أبي كاليجار مرة وصار في طاعة جلال الدولة ثم فارق طاعته وعاد إلى طاعة أبي كاليجار حتى اتفق أن تعرض ظهير الدين إلى أملاك ابن مكرم صاحب عمان فاستجد هذا بأبي كاليجار فأرسلت الجيوش إلى البصرة واستولت عليها سنة ٤٣١ هـ وأسر ظهير الدين وحبس في الأهواز (ابن الأثير ج ٩ ص ٢٩٢ و ص ٣١٨) .

راجع إلى البصرة ، وقائل يقول : إنك فلان وسماني بتسمية (١) الشقاق الواله المحب المظهر من نفسه أنه من ذوى التحرق في الولاء والتشيع ، قلت : يا إنسان ما أنا من الرجلين المذكورين بشئ ، وإنما أنا رجل علوى عابر سبيل ، قال الرجل : فلي إليك حاجة . قلت : وما هي ؟ قال : أن يكتب لي بخط يدك دعاء أتبرك به ، قلت : أما كتب الدعاء فما يقعدني عنه شئ ، وأما أخذك له على سبيل التبرك بكونه خط الرجل الذي أشريت إليه فما أنا هو ولا تبرك بخطي ولا بخطه على رأي ومذهبي ، قال الرجل : رضيت بذلك فاكته ، قلت له : فلي إليك أيضاً حاجة فاقضها لتكون حاجة بحاجة ، فقال : وما هي ؟ قلت : أريد حماراً لشكركه لأنصرف من هذا الموضع ، قال : سمعاً وطاعة . فالصرف الرجل في طلب (ب) اكتراء الحمار ، وتشاغلته بكتب ما طلبه ، فجاءني بعد ساعة بمكار وكان اكترى منه وواقفه على الكرى ، فوزن له قلت : فأين الحمار لأركبه ونزحل ؟ قال : أتيتك به الساعة فهو في بعض القرى ، فأنصرف عني صبيحة ، وجاء وقت الأولى ولم يعد ، وقارب العصر ولم يعد ، وما شككت في كوني معوقاً من جهة العامل مأخوذاً ، وأنه نهي الكاري عن العودة إلى أذكي على العيون إن برحت من الموضع أن يلزموني ، وما كنت بالذي يقدر على المشي فأفوت طالبي لو رست هرباً ، وقامت على القيامة من هذه الجهة ، فوجهت في طلب الرجل الذي أتى بالكاري ، وقلت له : إن الرجل تقاعدي ولم يعد وكان تقرر بيني وبينه أن يعود من ساعته ، ولو تفضلت وتوجهت على أثره وجئت به مع الحمار لكان برأ لا أنفض لحق شكره فقال : البسم والطاعة . وتوجه لوقتته وإذا هو مقبل ومعه الكاري والحمار قبيل الغياب ، فسرنا وأنا لا أصدق أنني ناج من تلك الحطة ، وأنظر إلى ورأى هل تبغني أحد ، فسرنا ويتنا في قصر خراب على شاطئ البحر ، هو بالحقيقة أحد ملاعب الجنة وكنت عند دخوله كن زحزح عن النار وأدخل الجنة . فلما أصبحنا مرنا إلى حيث يسر الله تعالى وكان هذا دأب مدة شهر كامل سراً في مقاسات شظف العيش ، واشتغالاً على ملبس الروح ، واستكمالاً من كل أذى ومحنة للجنس والنوع ، حتى دخلت منزلي بالأهواز عشياً سابقاً لدخول الملك إياها ، إذ كان الملك أقام في الطريق ما بين شيراز والأهواز برهة تعريفاً على المنزهات والمتفرجات ، حتى أقام في بلد يسمى سابور — على ثلاثة مراحل من شيراز — شهراً وكان في تضاعيف مقامه به قفد إليه كتاب الترتيب يكون مغيب الشخص وأنتى مذ سار ركابه خافي العين والأثر ، وأنه وقعت الاشاعة بمسيرى في صحبته متكرراً ، فأخذ الوسواس من هذه البلاغة ، وسمعت أنه أقام العيون والجواسيس في خيام الديلم

(١) في د : اتنى بتسميه . — (ب) سقطت في د .

ورحلاتهم ليستصح في أى موضع أنا ، ثم أنه كان يتقدم بضم أطراف المضائق وتأمل الخيالة والرجالة واحداً بعد واحد وكشف وجوه من كان فيهم متلثا في عدة مواضع ، وكان ذلك كله سعيًا في ضياع ، لكوفى مختبطا في المجهلة التي قدمت ذكرها لا في جملتهم ؛ فلما سلم الله برحته .

المؤيد في الأهواز

وحصلت بالأهواز ألفيت (١) الوزير بها والعسكر قد تحملوا عنها منذ أيام مستقبلين للملك ، ولم يبق في الموضع إلا من لا قدرة له على السير ، فلما كان صبيحة غد من هشية دخولى جلست للناس ظاهراً مكشوفاً ، وازدحم على الزوار من بقايا القوم ، وانتهى الخبر بورودى إلى قاضى القضاة ابن المشتري الذى كان الأساس في مكتبة الخليفة واستنفاه واستدعاه كتابه ورسوله وهديته ، فلم يدر من الأرض خرجت أو من السماء نزلت ، فما شعرت إلا وقد جاء الاذن بكونه على باب الدار يستأذن في الدخول ، فدخل وهناك بالسلامة وأظهر التغم لما جرى على من الحالة ، شبه الولي الحميم : قتل : ما كان بحمد الله إلا خيراً وانصرف . ونفذت كتب الترتيب على انفراد والسعاة على انفراد إلى الملك بذكر حصولي بالأهواز ودخول الناس إلى غير مفكر ولا مكترث ؛ فامتلاء غيظاً وحقاً من ذلك ؛ ووجد المارق لعنه الله ومن كان من شيعته الطريق إلى القول ، فقالوا إنه عصي أمرك في مفارقة شيراز ، وكنت حتمت عليه ألا يفارقها وسابقك إلى الأهواز ليشير الفتنة ويشغب ويفرغى الديلم بعصيانك والخروج عليك ، حتى صار يشور من غيظه وغضبته ، ويحلف بالله ليفعلن بي وليصنعن إيعاداً كنت شيت ناصيتي في سماع مثله ، ووثقت بحسن كفاية الله تعالى وكفانيه ، ولم يزل يتراكم هذا التواعد منه على اسماع قوم يعبوننى ويكرموننى فيضعف منهم ، ويحمد نفوسهم ، وهم يكاتبوننى ويوعبوننى ويستحلفوننى بالايمان المغلظة أن أتخلى عن الأهواز وأحصل في حلة منصور بن الحسين (١) أحد أسراء

(١) في ط : لا من لاقيت .

(١) هو منصور بن الحسين الأسدى الذى ملك الجزيرة الديسية بجوار خوزستان سنة ٤١٨ و قطع خطبة جلال الدولة البويهى وخطب للملك أبى كالجار (ابن الاثير ج ٩ ص ٢٦٠) ومن هنا نفهم الدالة التى كانت لمنصور على أبى كالجار .

البوادي ، ربما تنطفي وقدة النائرة ، فاحتجت بحكم الاحتشام منهم أن أستجيب لهم ، ولو خلوني ورأي لاستقررت في موضعي ، وما زلت ولاعبأت بوعيده ثقة بالله سبحانه كما لم أعبأ بكثير من أمثاله . فقامت ونهضت إلى حلة الأمير المذكور جزاه الله خيراً — للامر المقدور لزيالي عن تلك الديار ، قرب ورحب ، ولم يقصرني الجليل ، وسألني عن مجرى الحال ، فقصصت عليه القصص ؛ فقال : أبشر بما يسرك (١) ؛ فإ هو إلا أن يحصل الملك بالأهواز وأسير إليه وأسعى في استصلاح شأنك معه . فلما حصل الملك بالأهواز سار إليه وخاطبه في أمرى فأقضى إليه الملك بجميع السرائر فيما احتالوا على ، ونصبوا المناصب ، فيما يتأدى به الضرر إلى ، وإذا جميعه على السكة التي كنت أوردتها على منصور بما أودعته الآن بطن هذه الصحيفة لم يخلف منها شيء ، وقال منصور عند عوده : إنه اعترف بجميع ما قلته ، فكأنكما بلسان واحد لفظتما ، وسأل في رجوعي إلى مستغري الأهواز ، فكأنه لان فيه لينا ما ، سوى أنه أراد أن لا يكون ذلك على الفور بمفارقتي تلك الديار ، فانه اتفق في غضبون ما نحن فيه موت ملك بغداد الذي هو أبو طاهر (٢) وتأكدت رغبة أبي كاليبجار في تملكها (ب) وكان ذلك شيئاً لا يكاد يبلغه إلا بنصرة الخليفة ورضائه وأمره ، فصار هذا الباب غلقاً في أمرى وبدأ في وجه مرادى وأقامت في الحلة المذكورة نحو سبعة أشهر لا يتوجه لي عود إلى منزلي ، ولا قصد لموضع آخر وأخذمني ضيق الصدر بمقه ، وجعلت في نفسي أن أقوم وجهاً واحداً وأرجع إلى الأهواز رجوع مستسلم للتضاء ، وأشعرت منصور ابن الحسين بما عقدت عليه عزمي ، فلا أدري أهو الذي طالع به أم غيره ، فاذا أنا بكتاب بعد كتاب يرد من الملك ويعرض علي ، مترجم به إلى منصور بن الحسين مضمونه ؛ إنك من الشفقة على ملكنا ودولتنا بحيث لا تعتمد لأحد هوادة فيه ، وتري مراعاة زمامنا في هذا الباب أمس مراعاة زمام كل تزيل عليك ، ويستند إليك ، وقد عرفت صورة أبي فلان أحسن الله توقيقه وأنا كل يوم في صداع من جهة الديلم باحتجاجات باطلة يتشبثون بها ظاهراً وهو مغزاهم وغرضهم منها باطناً ، ثم أنه قامت رغبتنا في بغداد وامتلاكها وليس يكاد يتم الغرض فيه إلا بالمجلس الخلفي الامامي ، وإذا استقر به العلم أن

(١) في د : سرك . — (ب) في د : تملكهما .

(١) الأمير جلال الدولة بن جلاء الدولة فيروز بن عضد الدولة بويه بن ركن الدين الحسن ولد سنة ٣٨٣ ومات في شعبان سنة ٤٣٥ (ابن الاثير ج ١ ص ٣٥٢ ومختصر الدولة ص ٣٢٠ ولكن الذي في النجوم ج ٥ ص ٣٧ أنه توفي في شعبان سنة ٤٣٦) .

هذا الانسان مقيم بفناء حضرتنا على جهلته كان ذلك رسماً في وجهه ما يؤثر بلوغه ، وحاجزاً بيننا وبينه ، وقد انتهى إلينا أنه على معاودة الأهواز ، فإله الله أن توجده سبيلاً إلى ذلك فانه إن عاود وقعت فتبة نصلي بتارها صلياً .

المؤيد في طريقه إلى مصر

وكنيت مترجماً بين أن لا أحقل بهذه الكتب وأعود ظاهراً أو خفياً ، إذ ورد الخبر بما كان حمل من الحضرة العالية النبوية من الخلع والألقاب إلى قرواش^(١) فكان سبق ذلك بسنة أو سنتين من حشو أقوال المنجمين أن القرآن العظيم الكائن في تلك السنتين يقتضي أن تزول دولة بني العباس وتنتقل إلى آل أبي طالب كتنقلها من بني أمية إلى بني العباس ، ما قامت في نفسي أمارته لمصدوقة قولم بخبر قرواش وخلعه ، وقلت لم لا أنهض وأزور المشهدين بالكوفة والخيرة صلوات الله على ساكنيهما ، فأنعجل سعادة بذلك وأبلغ إلى قرواش وأشاهد الحال عنده ، فلئن كان مأموراً بشئ يفعل فأنني أتع منه موقع المرحم من الجرح ، فبنيت على السير أسمى واستدعيت من الأمير منصور من الفرسان الجياد من وصل جناحي إلى أن حصلت في حلة ابن مزيد^(٢) وأخذت منها (أ) صوب الزيارة وشفيت صدرى منها ثم تهرت إلى قرواش فرأيت منحوساً مطموساً لا يسلك في شعب بما كنت أرجوه فيه من الخير وكان يتصل إلى الخليفة من استماله على تلك الخلع وتقد إليه من عنده من سود (ب) الشعار التي هي كصحيفته (ج) ما جعله كفارة لذنوبه ، ولما حصلت هناك وجدته منعت (د) عن ديارى ، وقيت بين الباب والدار ولم أجد وجهاً دون التبليغ إلى الحضرة النبوية ، ولو سهل الله جل اسمه وصبرت بالموصل تمام سنة لكان رجوعى إلى مستقرى متيسراً ممكناً بما جاءت به المقادير التي أجاب الله تعالى فيها دعوة أمير المؤمنين على بن أبى طالب

(١) في د : منه . — (ب) في د : سواد .

(ج) في د : كصحيفه . — (د) في د : امعت .

(١) هو أبو النجى قرواش بن القلند أمير بنى عقيل وكان الخليفة الحاكم الفاطمى أول من استماله فخطب له بيلاده ثم رجع عن ذلك ولقبه الخليفة القادر العباسى بمعتمد الدولة ثم عاد فدعا للفاطميين وتوفى سنة ٤٤٢ هـ (التجوم ج ٥ ص ٤٩ . تاريخ مختصر الدول ص ٣١١) .

(٢) في معجم البلدان : حلة ديبس بن مزيد في أرض بابل .

بهلاك من ظلمنى وقصدنى ، وذلك أتى بعد الاستقرار بالحضرة النبوية بمديدة قريبة سمعت من شرح ما رماه الله سبحانه وله الحمد به من مهم الخوف والحتوف بما هو عبدة لذوى الأبصار ، وعظة لن صار سيرتهم من الأشرار ، وهو أن أبا كاليبجار أتى من مأمنه ومكان أمنه ومكونه فقام عليه أقرب الناس إليه وأجلهم منزلة لديه أستاذ كان يسمى «سعادة» (أ) باتفاق من بعض حرم الرجل الذى هو أبو كاليبجار وحظاياه ومشاوره لندمائه المختلطين (ب) به أن يسقوه سقية ليسترجموا من مقاماته ويجلسوا أحد أولاده الصغار ممن لا يجرح بتاب ولا ظفر ليكون اسم الملك له وجسمه لهؤلاء ويعيشوا (ج) كيف أحبوا ، وكنت فى مقامى بين ظهرائهم أتلوح (د) بما هم عليه لائحة وأثم منه رائحة ، وكان تمام الأمر بعد خروجى ، لأنه ما كان استنفذ أكله وقيت له بقية يسيرة من العمر فم عليهم بما هم فيه صبي أستاذ أبيض اسمه «مشرق» إن القوم يأمرون بك ليقتلوك فارتجف من هذا ، وفتح عينيه لأخذ البرى بالسقيم والغث بالسمين حتى كشف الغطاء ، فأخذ سعادة المقدم ذكره الذى كان روحه كروحه ، فقتله قتلا لم يسمع بأصعب منه ، فبوما قطع أنفه ، وبوما قلع عينه . وبوما كوى جسمه بالمكارى حتى تبرم المعاقب بكثرة ما كان يعاقبه فضلا عن المعاقب ، وبلغنى أنه صلب على جذع خثقا ، حين أدنى من الجذع كان كمن لاقى الفرج ، فجر الحبل بيده مسرعا ورباه فى حلقومه حتى اختنق ، وألحقه الله تعالى بعمله فلقد كان عدة الظالمين فيما بلغوه من ظلمى ، وعكف على الباقين فمنهم من أخذ لنفسه وهرب ، ومنهم من أخذته قتمته وغلبت عليهم جميعا الشقوة بحمد الله ومنه حتى لم يبق أحد خدشنى منهم خدشة بقول أو فعل إلا وقد نكل الله به ، وأذاقه وبال أمره فضلا منه ورحمة ، وإجابة لدعوة أمير المؤمنين على عليه السلام بما كان رآه الرائي فى منامه ، وما كنت استغثت به لدى الحصول على شفير قبره (١) ومبريضى الخلد فى ضريحه عليه السلام ، فقام بذلك علم معجز له عليه السلام ، يتحدث به إلى آخر الدهر فى ديار فارمن ، فلما بلغنى خبر هذه الحوادث علمت أننى لو كنت بالقرب لما عدت عودة جميلة تسر الولى وتكتب العدو ، ولكن السهم مرق وحصلت بالعدوة القصوى ، فعند ذلك كتبت إلى حضرة الملك كتابا بالدعاء والثناء حسب ما يكتب إلى الولى

(١) فى د : سعادة . - (ب) فى د : المختلطين .

(ج) فى د : يعيشوا . - (د) فى د : الوج .

(١) انظر القصيدة الخامسة والأربعين من ديوان اللؤيد داعي الدعاء التى استغاث فيها بقبر على ابن أبى طالب ودعا على أعدائه الذين أخرجوه من دياره .

والأصحاب ، وعرفت من حقوى الجواب وغيره من البلاغات الصادقة أنه كان على أن يبدأنى (أ) بالكتابة ويرسل إلى رسولا قاصداً ، فلما ورد كتابى عليه كان كمن نشد ضالته رحمه الله فاستحضر رسولى وكله من الكلام الجميل بما ذكرنى به عهد مودته وعفى موقع حسنته معه على أثر سيئته وأجاب عن كتابى بما هذه نصخته :

خطاب أبى كاليبجار الى المؤيد

العنوان «لشيخنا وظهيرنا ومعتمدنا ، المؤيد فى الدين عصمة أمير المؤمنين أبى نصر (ب) أطال الله بقاءه وأدام عزه وتأييده وسعادته وكفايته» وتمهيد «من شاهنشاه المعظم ملك الملوك محيى دين الله ، وغياث عباد الله ، وقسيم خليفة الله ، أبى كاليبجار سلطان الدولة معز أمير المؤمنين» قد كان لقبه الخليفة شاهنشاه المعظم عماد دين الله وغياث عباد الله ويمين خليفة الله فلما كانت منه الكائنة فى أمرى قربة إليه جعله محيى دين الله وأخواته بما هو مكتوب فى العنوان — مضمون الكتاب .

بسم الله الرحمن الرحيم . أطال الله بقاءك يا شيخنا وظهيرنا ومعتمدنا المؤيد فى الدين عصمة أمير المؤمنين ، وأدام عزك وتأييدك وسعادتك وأتم نعمته عليك ، وزاد فى إحسانه إليك ، وفضله عندك وجميل مواهبه وسنى فوائده وجزيل منعه وقسمه لديك . كتابنا إليك أدام الله تمهيدك من شيراز يوم الجمعة رابع شوال عن سلامة ومزيد عز وقدرة ، والحمد لله وحده وصلواته على النبى محمد وعترته الطاهرين . ووصل كتابك وفهمناه واستوعبنا مودعه وتصورناه ، وعرفنا ما ذكرته من أنك مع قلب الأحوال بك ، وتقلها على الاخلاص المألوف منك فى خدمتنا مستقيم وللدهاء لأيماننا مقيم ، ووثقنا به ، ولم يتخالجنا شك فيه ، وتبركنا بما أوردته من الأدعية ، وتحققنا صدوره عن خلوص العقيدة والنية ، ووجدنا بمعرفة خبرك فى وصولك سالماً إلى مقصدك ألسماً يقتضيه جميل رأينا فيك ، ورعايتنا لأوامرك (ج) ودواعيك ، فلما ما كتبت به من أنك لما مثلت بتلك الحضرة الشريفة حرمن الله عزها ، وبدأت بوصف ما عرفته من خلوص سرورتنا فى محبتها ، وتمسكنا بشرائط مودتها ، وثبتت (د) بذكر ما شحك من حسن ملاحظاتنا فى أثناء تلك الأسباب التى جرت فاحتجت فى دفع غائلتها والتوقى من عاديتها إلى مفارقة مكانك ، والتناى عن أوطانك فقد

(أ) فى د : يسدينى . — (ب) فى ك : أبى النصر .

(ج) فى د : أوامرك . — (د) فى د : تكتيت .

علمناه ، ووجدنا ما أتيت به في اطلاع تلك الحضرة الشريفة على كنه اعتقادنا في مصافاتها مصداقاً لحسن الخيلة فيك ، وجميل الظن بك ، واعتدنا بهذه القرية الطارفة (١) التي أكدت بها زلفك السالفة ، وازددنا استبصاراً برجاحتك ، وتمثلاً بجزالتك ، وحرصاً على اختصاصك بصنوف الأنعام الغمر وتوفير قسمك من الاحسان الدثر ، ولاشك في أنك تتذكر ما كنت تبذله عند كونك بحضرتنا من التوصل إلى تمهيد المودة بيننا وبين تلك الجهة المحروسة والتطريق إلى أن تأتينا منها في الفينة بعد الفينة الكتب والرسائل التي بها يستحكم الوداد ، وبمكانها يبدو خلوص الاعتقاد ، ومع ما اتفق من حصولك بذلك المكان وابتدائك بما ابتدأت به في هذا الباب ، فيجب أن تحقق ما كنت تبذله ، وتصور لتلك الحضرة الشريفة ، دامت بالعز مكنوفة ، ما اطلعت عليه من شواهد صفاء عقيدتنا في مخالصتها ، وإيثارتنا انتظام شمل معاداتها واستقامة أسور مملكتها ، وتعلمها أن هؤلاء التركبان المسؤولين على أعمال خراسان والرى لا يقصر خطاهم عن بلادها المحروسة إلا ثبات عساكرنا المنصورة في وجوههم ، وانصراف همنا إلى قمعهم وفل غريمهم ، وبذلنا الأموال في كف عاديتهم ، وانداب جيوشنا الموفورة لقارعتهم ، أين يجعوا وأين نبغوا ، ولولا أننا ضربنا بينهم وبين تلك الملكة المحروسة بالاسداد ، وتجردنا لماعتهم التي هي أكثر جهادنا لما سلمت أكنافها من عوادي طغيانهم ، ولأضرمت فيها نيران غيهم وعدوانهم ، وأنهم لا يتجسرون إلا على حصولنا كالسد بينهم وبينها ، ولا يتمنون إلا أن يتسهل لهم السبيل إلى قصدها ، ولن يتم لهم ياذن الله هذا المرام ، ولا تسعفهم به الأيام ، فأننا متجردون للانقضاض عليهم متى تجاوزوا حدود أعمالهم قيس شهر ، وعازمون على تلقيهم إن مابقهم حينهم إلى حيث تلى بمالكنا بقاصمة الظهر ، ولتتيقن - حرص الله نعمتها - أن لها من الانتفاع بمودتنا الحظ الأوفى والقسم الأوفر الأسنى ؛ ومنع ذلك فقد حدث هؤلاء الأشرار نفوسهم بقصد التوصل على طريق أذربيجان ، وإن تم لهم ذلك لم يؤمن من استعارة نيران الفتن من جهتهم في أكناف تلك الملكة ، وأما ما أنهيته من شرح ما صادفته هناك من الانعام وضروب الافضال والاحسان ، فقد علمناه وكل ما يخص به من حياً (١) وتخويل ، ونزل إليك من برجزيل ، فانه دون ما تستوجب ، وقاصر عما تستحقه ، ولقد ألسنا بمعرفة هذه الجملة عن خبرك ، وحدثناك على انهائك إياها ونريد

(١) في د : للطروقة .

(١) الحياً : جليس الملك وخاصته .

أن تزيد في شرح حالك وصورتك ، ومجاري أمرك ، فإنا نؤثر معرفة ذلك (وبعد) فأنت تعلم وفور أنسنا كان يقربك ، وأنا ما أخليناك عند جرى تلك الأسباب من الملاحظة الجميلة التي كفتك غوائل من كانوا يقصدونك ، ولولا أن الصلاح لك كان في ذلك مفارقة هذه البلاد ، لما قنعنا منك بهذا البعاد ، ونحن الآن مؤثرون اقترابك ، ومتقربون إياك ، إلا أنه لا يجوز أن تفارق تلك الحضرة الشريفة بعد تحملك في التبليغ إليها المشقة الكثيرة التي حصلت لك بازائها من مشولك بها ، وتمكينك من أحكام مباني (١) المودة بيننا وبينها أكثر فائدة وأمنى غنيمة إلا بعد أن تقرر معها قاعدة لا ثقة بمودتنا ، وتتوصل إلى أن ينفذ منها إلينا قبل مجيئك كتاب نستدل به على ما سمعيت فيه من هذا الباب ، وكنا نؤثر منذ زمان طويل مكاتبتك بهذه الجملة ، ولما ورد من جهتك موصل هذا الجواب وعلمنا أنه ثقة مسكون إليه ، أصبحناه هذه المخاطبة ، وحرصنا على أن نشفعها بكتاب إلى تلك الحضرة الشريفة — حرم الله عزها — إلا أننا توقفنا عن إمضاء الرأي في إصداره إيثارا لأن يكون ذلك بعد أن تشير (ب) به ، وإذا فرغت من هذا المهم الذي عولنا فيه عليك ، وعدت إلى هذه الديار صادفت عندنا من الاتخاف والانعام أفضل ما تريده ، واسئني ما تبتغيه وتريقه ، فرأيتك أدام الله تمهيدك في الوقوف على ما كتبناه ، وتصوره واعتاد ما حددناه ، ومكاتبة حضرتنا في الجواب بكتابك فيه وبإخبارك وأحوالك وما تراعيه من تلقائك موقفا إن شاء الله تعالى .

ثم أنه مكث غير بعيد حتى توجه إلى بلاد كرمان لما لم يحوزه من جانب خليفه (١) كان له بها ذكر أنه بمناخ عليه ، واعتصم بقلعة يقال لها قلعة «يزدشير» (ج) عند فطوح مصالحته وحاسر من جهته ما أمكنه ، وقام يرجع إلى بلاد فارس فقيل إنه عرض له في طريقه عارض الخناق فجأة فقتل عليه ، وقيل بل كانت السقية على جبلتها معدودة له فأسقيها (د) فتراكضت خيل المنية إليه (٢) والله تعالى أعلم بما كان منه رحمه الله . فهذه قصته وقصتي وحديثي معه .

(١) سقطت في ك . — (ب) في د : تصير .

(ج) في ك : يزد شيراز وفي (ابن الأثير ج ٩ ص ٣٧٣) [يزد سیر] . — (د) في د : فاسقاها .

(١) ذلك الخليفة الذي ذكره المؤيد هنا هو بهرام بن لشكرستان الديلمي (ابن الأثير ج ٩ ص ٣٧٣) .

(٢) رواية ابن الأثير أن بي كاليجار لما سار لقتال بهرام بن لشكرستان بلغ قصر مجاشع فوجد في حلقه خشونه فلم يبال بها وشرب وتصيد وأكل من كبده غزال شوي واشتدت علته ولحقه حمى وضعف عن الركوب ولم يتمكنه المقام لعدم الليرة بذلك التزل فحمل في عفته على أعناق الرجال إلى مدينة جناب قنوق بها سنة ٤٤٤ هـ (ابن الأثير ج ٩ ص ٣٧٣) .

ولما حصلت بالحضرة الشريفة على النصبية المقدم ذكرها كنت استصحبته إليها من البضاعة ما كانت تحدثني نفسي أنني به أفلح ، وبه يكون توجهي وتقديمي ، ومنه أطمأ فوق النجوم بقدي لكون متجري فيها ربحاً ، وسعيي فحيحاً ، وكوني بالفضل معها مبرزاً ، وعن كل قرن متميزاً ، فكشف لي الزمان عن كون البضاعة التي كان رجائي فيها هذا الرجاء باثرة كاسدة مسترذلة مستذلة ، فسقط في يدي وعمى على طريقي رشدي ، وقلت الآن ضل السعي وخاب الأمل ، وبطل الاعتماد عليه والمتكفل ، وألجأتني الضرورة إلى غيرها من بضاعة مزجاة ما كنت أعتدتها طول دهرى ، إذ كان حظي منها كحظ غيرى ، فلولا أنها تقوم بي وترش قليلاً سهمي ، لما قامت لي راية في مجامع الناس ، ولتلاعبت بي أيدي الأوضاع منهم والخساسة ، فأنا أسأل الله تعالى بمحمد صلى الله عليه وآله جميل (١) العقبى والتوفيق بخير الآخرة والأولى برحمته ، ونحتم القول بالحمد لله رب العالمين والصلاة على صفوته من خلقه محمد وآله الطاهرين وهو حسبنا ولعمركم الوكيل .

(١) ك : حميد .

المؤيد في مصر

بسم الله الرحمن الرحيم (وبه تستعين) . وصل كتابك يا أخى أطل الله بقاءك تترقى
لى عن محن تشرق معى إن شرقت ، وتغرب إن غربت ، وتمعد بصحبتي إن سعدت ،
وتصوب إن صوبت ، فأنا أينما استقر بي القرار أمارس منها ما لا قرار على قليل من كثيره ،
ولا اضطبار على جزء من أجزائه ، وتذكر ما بلغك (أ) من دفع الزمان لى فى البقعة التى
خلتها مثابتي وأسمى ، إلى ما ذاب فيه جسمي (ب) ووهن عظمي ، وأنا متعمد على الفؤاد
من الألم ثقلاً ثقيلاً ، من شر أقسامه كون لسان الشكوى عنه معقولا .

وتسأل (عن شرح أحوالى لك ما أجد به خفاً عن قلبي وتنفيساً لبعض (ج) كربى ،
إذ كنت من أوفر الناس بى برأ ، وأصونهم لى سرأ ، ولك فى الروة المقام المشهود الذى
لا ينكر ، فلا أخاف منك انتشار الحديث وحظك فى ستره أوفر ؛ فأعلمك يا أخى — روح الله
سرك ولقاك فى الدارين ما سرك — أننى بعد مقاسات الأهوال التى رأيتها عياناً ، واستوفت
قراءتك لكتابها مضموناً وعنواناً ، بلغت بشق النفس الباب الظاهر ، مترجماً بين أمل
ويأس ، ومتعقباً (د) للنتى ما يلقانى من طرقي إيماش وإيناس ، فأما الأمل فمن جهة خدمة
ما خدام مثلها غيرى ، حدانى فى حاديا ، ونادانى بالأهل والرحب مناديا ؛ وأما اليأس فمن
حيث علمت أن القصود شمس توارت بالحجاب ، ووجه نهار (هـ) تبرقع بالسحاب (١) وأن
المسافة لعلها تقذفنى من الاضاعة فى يم ، وتؤدبنى من حيث أردت غماً إلى غرم ، فكنت
أناجى طول الطريق صبحي وقوى ، وأقول لهم : يا قومنا تعلمون أننا فى برية من الأمل
لا نعلم أنقفى بنا إلى عمارة التحقيق أم خراب اليأس ، فإن حصلنا على العمارة عشنا
وعشتم (و) ، وإن حصلنا على الخراب فليتخذ كل منكم للخلاص بنفسه بوجه من وجوه
المكاسب مطيا ، وليأخذ فى طلب معيشته صراطاً سوياً ، فلمست بالرجل الذى يقف لصالح

(أ) لى لك : بلغت . — (ب) لى د : جشمى (والجشم : السمن) .

(ج) سقطت هذه الجملة من : د . — (د) لى د : متعبياً للقى .

(هـ) لى د : نهارها . — (و) لى ك : هشتم وعشنا .

(١) يقصد بذلك أن السلطة الفعلية فى البلاد لم تكن فى يد إمامه المستنصر بالله ، إنما كان محجوراً
عليه من أمه ورجالها الذين كان إليهم الأمر كله فسلخوا من المستنصر كل شئ سوى الخطبة ، ولم يشأ
المؤيد أن يصرح بذلك تأديباً منه فى حديثه عن إمامه .

حالكهم على الأبواب ، ولا من يلبس لبوس الطمع فيكنى عن العبدان بالأرباب . حتى إذا (١) كشفت عن مقصدنا ستور القفار ، وأنحنا به فألقينا عصا التسيار ، أدخلوني من باب القاهرة المعزية إلى قصر الخلافة — عمره الله تعالى — فاستلمت على جارى العادة في مثله الأبواب (ولحت الثريا تراباً تحت قدمي) (ب) إذ ترشفت ذاك التراب ، وأجلسوني هنيئة لأفيق من غشية الهيبة التي ملأت جوانحي لما غشيت السرة بمشاهدة ذلك المقام قلبى وجوارحي ، ثم أدخلوني إلى الوزير المعروف كان بالفلاحى (١) رحمه الله فرأيت شيخاً عليه من الوقار مسحة ، ومن الانسانية سمة ، فادنى وقرب وأكرم ورحب ، وخرجت فأخذوني إلى دويرة كانت فرشت لي هي من الكرامة في الدرجة الوسطى من الحال ، لا بالاكثار ولا بالاقلال .

الوزير والتستري

وقيل إن ها هنا يهودياً يكنى أبا سعد التستري (٢) — يحل منه الوزير الذى دخلت عليه محل اللفظ من المعنى ، وهو لأمر هذه الملكة كلها الأماس والبنى — فاجعل غداة غد نوبة لقائه ، فتوجهت إليه في غد على ما مثل لي ، فرأيت منه اهتزازاً لرؤيتي واهتشافاً ، واحتاشنى وقور قبوله وحنافته احتياشاً ، وخرجت من عنده بتياب ودنانير خرجت لي من خزانة السلطان — خلد الله ملكه — على يده . وتوجهت بعد ذلك إلى الموسوم بالقضاء والدعوة ، الذى كان باب حطتنا (٣) ونحن بالبعد ، والواسطة بيننا وبين

(١) في د : اذن . — (ب) في ك : لمحت المتهرباً تحت ثرات قدمي .

(١) هو الوزير قحز الملك صدقة بن يوسف الفلاحى قتل سنة ٤٤ هـ ، وكان أول أمره يهودياً ناسماً واتصل بالذيرى قائد الفاطميين بالشام وخدمه ثم خافه فعاد إلى مصر وخدم الجرجاني فلما توفى هذا استوزر المستنصر الفلاحى ثم قتله (راجع النجوم الزاهرة ج ٥ في موافق متفرقة) .
(٢) أبو سعد مهمل بن هرون التستري كان تاجراً يهودياً وكان مولى أم المستنصر الفاطمى ، وهى أمة سوداء اشتراها الظاهر واستولدها المستنصر ، فلما أفضت الخلافة إليه استدعت أمه أبا سعد ورفقته إلى درجة عليا وصار هو المتصرف في شئون البلاد وأصبح الوزير الفلاحى يأمر بأمره (خطط المقرئ ج ٢ ص ١٧٠) ثم قتله الفلاحى سنة ٤٣٩ هـ .

(٣) باب حطة اصطلاح فاطمى أخذ من قوله تعالى : « وإذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة » (سورة ١٦١/٧) ، والتأويل الباطن في باب حطة أنه باب الدعوة أى باب الأبواب أو داعى الدعاة .

مجلس الامامة ، وهو يومئذ القاسم بن عبد العزيز بن محمد بن النعمان^(١) رحمه الله وإيانا ، فرأيت رجلاً يصول بلسان نسيه في الصناعة التي وسم بها دون لسان مبيه ، فارغاً مثل فؤاد أم موسى عليه السلام ، وفيه جنون يلوح من حركاته وسكناته ، وهو مع ذلك سوتور مني بما أوحى إليه بعض شياطين الانس من أتى ربما زاحته في مكانته ، بما لي من تنبه في الأمر الذي هو في غمرة منه مع توهمه وانتحاله له . ولما كان في يوم تأديبه ، وقد حضر القصر الشريف ، ورأيتته لستوى على كرميه لقراءة ما يقرأه على المؤمنين ، ذكرت قول الله تعالى حكاية عن المدهد وإني وجدت امرأة مملكهم وأوتيت من كل شيء لها عرش عظيم^(٢) ، وكان له خليفة يدعى ابن عبدون أشقر أزرق ، وكلاهما مقتل من مغرم العداوة لي والايثار لنفسي من ذلك المكان ، وأعانهما قوم آخرون ممن جمعتني وإياهم البليدة وصعبة الآباء فكفروا النعمة ، وتظاهروا عليّ ، فلم يغن عنهم شيئاً ، ولم يجدوا إلى إبعادي طريقاً .

وكان اليهودي المكنى أبا سعد يلتقي بكل يوم ببشر وجهه ، ويخاطبني بكل خير لسانه ، ويعدني أنه يصطنعني لسلطانه - خلد الله ملكه - ويعلمني برسم خدمته ومصاحبه ومكانته ، ويمعني أن أتعب باب أحد من المصطنعة والأكابر ، فيكون ذلك وكسا عليّ فيما يريدني له ، ويشوقي (أ) إليه من المنزلة الجلييلة ، فلما استفاض هذا الذكر من جهته ، وملاّ الأسماع (ب) من لفظه ، قامت الحسدة من الشياطين المردة ، فدخلوا في عقل اليهودي وقالوا : كيف تطوع لك نفسك أن تأخذ بهذا (ج) الرجل العجبي الدخيل (د) إلى اللقاع الذي أنت مخصوص به ومرتب له ، وما يؤمنك أنك إذا أدخلته أخرجك ، وإذا قدست أخرجك ، وهو أبسط منك لساناً ، وأقوى جناحاً ، وهو يدل بعزة (هـ) الاسلام والتخصيص بالدعوة والخدمة ، وفيك على العلل كلها خول اليهودية . ولم يزل هذا الحديث يتوارد على سمعه حتى تشربه قلبه ، واستولى على حواسه مكره ،

(أ) في ك : يسوقى . - (ب) في د : وملاّ الأسماع صاعقة من لفظه . - (ج) في ك : هذا .
(د) سقطت في ك . - (هـ) في د : بعزم .

(١) هو أبو محمد القاسم بن عبد العزيز بن محمد بن أبي حنيفة النعمان أحد أفراد أسرة النعمان بن محمد قاضي قضاة الميز لدين الله الفاطمي وأكثر أفراد هذه الأسرة من الذين تولوا القضاء أو الدعوة كما كان لم شأن عظيم في الحركة الفكرية في مصر لما ألفه أفراد هذه الأسرة من الكتب في المذهب الفاطمي (راجع : كتاب الأدب في مصر الفاطمية ، وكتاب القضاة لكندى ، ومقدمة كتاب الهمّة) .
(٢) سورة النمل ٢٣/٢٧ .

فرأيت الرجل منقلبا عينه ، مغموضة عن حسن الملاحظة عينه ، ملفتا دوني وجهه ، مغلولة إلى عنقه يده ؛ ووجدتني حصلت على رزق مقتر ، وعيش بتقصان الجاه مكدر .

فلم أزل أهل (١) على قلبي من ألم ما حدث من نتيجة ، أتى أحسست ليلة من ليالي شهر رمضان كنت أفطر فيها عند الفلاحى رحمه الله ، كأن قلبي قامت منه نار فقارت على أم رأسى ، وأصابتني غشية ، قطعت على الجماعة الأكل ، وشغلت منهم القلوب ؛ ولا كانت الصورة هذه توجهت إلى اليهودى ، وقلت : قد تشرفت بالمهاجرة ، وفزت بحظ معادى الدنيا والآخرة ، وما بقى في محتمل لقام ، وما لى غير اعتزام السير من اعتزام ؛ فظن اليهودى أننى أقول ذلك وجهاً من وجوه المجاز ، التى ينفق فيها الناس المستزيدون نفوسهم ويستصلحون معها شئونهم ، دون الرجل الذى إذا بهم بالشئ كان تبعاً (ب) لما هم به ، وملياً بين عيلى عزمه ، فقال متداهياً على ما يزيد به كسرى ، وإظهار الفنى عنى : « إذا كان السير قد قام فى نفسك ، وتعلق عليه قلبك ، فما هاهنا من يصدك عما تريد ، ويوردك عما ترتاده ، والمكاتبات تصدر إلى آخر الأعمال بتنفيذك وإحسان إجارتك » ، فقابلت هذا الكلام بشكر وقوة وعزم فى التوجه حرم على دون التصميم عليه المراضع من أكل وشرب وهدوء ونوم ، وجردت لهذا الباب ، فلما رأتى شاداً فيه على خيل الجبد والاجتهاد ، وجامعاً لاشتهات الأعداد والاحتشاد ، عاد من طريق المياسرة إلى المعاسرة وقال : لعلك تظن أن طريقاً أوردك يصدرك ، أو كفاً قبضت عليك تنبسط عنك ، ذلك رجع بعيد . فما ردنى الكلام عن أن أدقه بالرقاع على المغيب دقا ، وأسحقه باللزاز فى الشهد سحقاً ، أطلب المقاتلة ، فطال الشوط فى هذا الباب حتى أبرمت ، وكان من جملة ما جرى فى هذا الميدان من المحاملة ، التى تكاد تحرق ستر الجمالة ، أنه ركب إلى البستان بالقاهرة — يعرف بالسقاية البيضاء — وكنت فى جملة من كان فى موكبهم وكنت من ليلة صبيحة يوم ركوبه كتبت إليه رقعة أسعطته فيها بثقيف الخل ، ودمست إليه فيها نقيع السم ، فحين دخل البستان أمر برد الناس كلهم ، ونقضهم عن بابه غيرى ، ووقفت إلى أن أذن لى فدخلت فقال : أياها الرجل قد مددت فى وجهى دون تدبير قصبتك الطرائق ، وأوطأتني مداحض التخيط والزلقى ، فما هذا اللجاج الذى استويت على عرشه ، واستوطأت لعرشه . فقلت : أياها الشيخ ، أعلم أنه ما مجتنى ديارى من قمها إلا تكشفها بخدمة هذه الدولة العلوية ، وتحوقاً من الجهة العباسية ، وتسلا من فتنة كاد شرها يهلكنى ، وغرقها يدركنى ، لا أتى لسعت بحمم الاملاق ، فأويت إلى درياق الانتفاع

(١) فى د : احمد . — (ب) فى د : متبعاً .

والارتفاق ، فما الداعي إلى قصدى هذا غير داعى الايمان ، وما المقصود إلا صاحب القصر (١) الذى هو إمام الزمان ، دون الوزراء والوسائط والأعوان ، فان كان هذا المقصود يعلم أننى أنا الرجل الذى فيه أخرجنا من ديارنا وأبنائنا كما قال الله تعالى وهو يأنف (ب) على من لقائه بلحظه ، ومن خطابه فيما يشرح الصدر بلفظه ، فيختصر أولى بأن يقام فى خدمته على ساق ، وأوقع منه من مواقع استحقاق ، وإن كان لوجهه إلى التفاتة غير أن عنده وجهها عنى يلفته ، واللسانه معى مخاطبة سوى أن له مسكتا عن خطاى يسكته ، فلا خير فى القيام على باب من يكون محجوراً عليه ، ويكون مقاليد أسوره بيدى غيره لا يديه . فلما سمع اليهودى القول ، وأننى كشفت من الأمور مستوراً ، هاج كما يهيج الجمل نفوراً ، ثم لم يزل دأبى ودأبه المحاككة والمعاركة والاحراق به فى مجالسه ومواقبه ، والحفص فى الأندية والمحافل من مناكبه زماناً طويلاً ، حتى اتفق من قتله على أيدي طائفة من الأتراك ما اتفق ، وقالوا — والله أعلم بصدقه — إن الفلاحى رحمه الله دس من قتله (١) إذ كان مسيطراً عليه ليسومه أن يكون ما أصاب الناس من حسنة فمته ، وما أصابهم من سيئة فعلى يديه . وظن المسكين أن فى فناءه بقاءه ، فأخلف ظنه (ج) ، وكان أول من ألحق به ، وذلك أن بعض الجهات الجلييلة التى كان اليهودى مرتعها بمخدتها (٢) فى الظاهر ، وإن كان مستولياً على الملكة كلها فى الباطن ، تقمت هذه الرخصة فيه من الفلاحى ، وثبتت على أن تقتاد منه ، وكان للمقتول لساء يدخلن إليها فيذكين نار الحرارة ، وينمين زرع الحقد والضغينة ، وتلك الجهة الجلييلة تقدم رجلاً وتؤخر أخرى فيما تريد فعله .

التؤيد والتؤيد العلمى

والفلاحى مضروب على أذنه ، متغافل عن أمره ، ليس يحصب حساب ما هو واقع به ، بل هو يظن أن الزمان سلم انتياده ، وأوق منه مراده ، فلما رأيت سوانا فى خلال هذه الأحوال —

(١) فى د : العصر . — (به) فى د : يأسف . — (ج) سقطت فى ك .

(١) فى نهاية الأرب للنويرى (مخطوط رقم ١٥٧٧ بالمكتبة الأهلية بباريس ورقة ٥٦) أن التستري قتل فى جمادى الأولى سنة ٤٣٧ هـ ، بينما أجمع المؤرخون على أنه قتل فى سنة ٤٣٩ هـ ، والتؤيد فى الدين يؤيد أنه قتل سنة ٤٣٩ هـ .

(٢) كان التستري يتولى ديوان والدته المستنصر فالتؤيد هنا يشير إليها بقوله : بعض الجهات الجلييلة .

الظلمة اليهودية تجلت ، والأرض من عكرها وكدرها تخلصت ، مددت باع طابى إلى لقاء السلطان خلد الله ملكه والتشفي بمشاهدة شريف طلعتة ، والتشرف بتقبيل يده المباركة ، ووجدت من الفلاحى رحمة الله عليه مسعداً ومساعداً ، وغوم مقصد بلوغ أملى منه قاصداً ، فلم تزل الرسل تتردد على هذا الباب حتى فتح الله تعالى غلقه وكشف غسقه ، فدخلت إلى مجلس الخلافة في آخر يوم من شعبان سنة تسع وثلاثين وأربعائة .

المؤيد بمحضرة المستنصر

وكنت في مسافة ما بين السقيفة الشريفة ، والمكان الذى أُلح فيه أنوار الطلعة الشريفة (أ) النبوية ، كما قال المتنبي عن رسول الروم عند دخوله إلى ابن حمدان ، وإن كان بين الجيهرتين فرق ما بين التراب إلى الضحاب :

وأقبل يمشى في البساط فما درى إلى البحر يمشى أم إلى البدر يرتقى

فلم تقع عيني عليه إلا وقد أخذت الروعة ، وغلبت العبرة ، وتمثل في نفسى أنى بين رسول الله وأسير المؤمنين صلى الله عليهما مائل ، ويوجهى إلى وجهيهما مقابل ، واجتهدت عند وقوعى إلى الأرض ماجداً لولى السجود ومستحقه ، أن يشفعه لسانى بشناعة حسنة بنطقه ، فوجدته (ب) بعجمة المهابة معقولا ، وعن مزية الخطابة معزولا ، ولما رفعت رأسى من السجود ، وجمعت على "أثوابى للقعود" ، رأيت بنانا يشير إلى "بالقيام لبعض الحاضرين في ذلك المقام ، فتطرب أمير المؤمنين - خلد الله ملكه - وجهه عليه زجرا ، على أنى ما رفعت به رأماً ولا جعلت له قدراً ، ومكثت بمحضرة ماعة لا ينبعث لسانى بنطق ، ولا يهتدى لقول ، وكلما استنرد الحاضرون منى كلاماً ازدادت إعجاباً ، ولعقة العي اتصاماً وهو - خلد الله ملكه - يقول : «دعوه حتى يهدأ ويستأنس» ؛ ثم قمت وأخذت يده الكريمة فترشفها وتركتها على عيني وصدرى وودعت وخرجت . فهذه قصتى في أول يوم . وعند خروجى من ذلك الموضع توجهت إلى الفلاحى رحمه الله فأفرشت له القصة وأوضحت له الصورة ، في لسان خاتنى عند الحاجة إليه ، وشقتى بعلمت على من حيث نزلت عن دابتي إلى حيث (ج) وردت عليه ، فقال : أما بعد الثقة فسيكفيك ما أرتبه لك في هذه النوبة من القعود يباب المجلس الذى يكون منه اللسخل إلى حضرة الخلافة حتى تأخذ

(أ) سقطت في د . - (ب) في د : فوجلت . - (ج) ك : حين . . .

بحقك من الاستراحة قبل الدخول ، وأما الحشمة فتحل عقدها المكاثرة والمباشطة ، ففعل
رحمه الله ورضى عنه ما وعد به ، وأمتنى على موضع لا يأسن بعده الوالد ولده ، والأخ
أخاه ، والله يحسن عن حسن الثقة بي جزاءه .

وما زال الدخول مستعراً والأمر على النظام جارياً ، حتى الشقت الأرض عن قام سببا
لبواره ، وسلمنا إلى نحمود ناره ، وهو الوزير اليازورى^(١) فابتدأني بالدفع عن ذلك المقام ،
وجعل الحجة فيه اختصاصى به ، وأن المخصص به غير مأمون جانبه والواجب أن تقطع
سوقه (١) ، ويمنع دخوله وخروجه لئلا يكون له في فساد ذات البين مضرب ، وفي
سوقه مضطرب ، فشرهت (ب) ماء سحره أفئدة ، وممت فيما أرادته مكيدة

ولما كان بعد شهرات قريبة قبض على الفلاحى^(٢) قبضاً ، قبض فيه بعد يومين بالسيف
روحاً ، فتررت شقاشقه وذهبت ريحه ، فياضع الطالب والمطلوب ، ويا ذل الغالب والمغلوب .

الوزير والوزير الجرجرائى

ولى الأمر المكنى أبا البركات^(٣) الذى كان عمه على بن أحمد الجرجرائى (ج) (٤) ،

(١) لى ك : السوق . - (ب) فى ك : فشرهت . - (ج) فى د و ك : الجرجائى .

(١) هو أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن اليازورى بن على عبد الرحمن عهد إليه بالوزارة فى السابع
من المحرم سنة ٤٤٢ هـ وقبض عليه المستنصر فى أول المحرم سنة ٤٤٥ هـ بتهمة مراسلته لطغربك السلجوقى
(ابن منجب) ، وفى ابن الأثير أن ذلك كان فى ذى الحجة سنة ٤٤٩ هـ وكان حنفى المذهب وابتدأ
أسره بالشهادة والقضاء وولى قضاء الرملة كما ذكر فى السيرة بعد ذلك .

(٢) قتل الفلاحى فى المحرم سنة ٤٤٤ هـ (ابن منجب ص ٣٧ و ٣٨) ، وفى خطط المقرئى ج ٢
ص ٢٨٠ أنه اعتقل فى خزانة البنود ودفن فيها .

(٣) هو أبو البركات الحسين بن محمد بن أحمد الجرجرائى .

(٤) أبو القاسم على بن أحمد الجرجرائى وزير الظاهر وكان أقطع اليمين من الرقيقين قطعهما الحاكم
فى شهر ربيع الآخر سنة ٤٠٤ هـ على باب القصر البحرى وحل إلى داره ، وكان يتولى بعض الدواوين
فظهرت عليه خيانة قطع بسببها ، ثم ولى بعد ذلك ديوان النفقات سنة ٤٠٩ هـ ثم وزير للظاهر سنة
٤١٨ هـ بعد أن تنقل فى الخدم بالأرياف والصعيد ، وكان يكتب عنه العلامة القاضى أبو عبد الله
القضاعى ، وهو الذى يقول فيه الشاعر جاسوس الفلك :

يا أحقبا لسبع ' وقل ودع الرقاعة والتعاقب
أأمت نفسك فى القفا ت وهبك فيما قلت صادق
فمن الأمانة والتقى قطعت يداك من المرافق

وتوفى سنة ٤٣٦ هـ بعد أن ظل فى الوزارة سبع عشرة سنة وثمانية أشهر وثمانية عشر يوماً

[ابن خلكان ج ١ ص ٣٦٧] .

واليازورى الذى هو الوزير اليوم ولّى اختياره ، وهو إذ ذاك فى منصب أبى سعد اليهودى ، ومقر خلسته ، وقد كان من قصته أنه كان قاضى الرملة فعزله عنها ابن النعمان رضى الله عنه المقدم ذكره ، وورد مصر متضرّبا فى حال عوده إلى عمله الذى به ثباته فى نيايته ووطنه ، فاتفق فى أثناء وروده على أبى سعد ما اتفق ، فوجلت قلوب الكتاب المصريين أن يطلبوا العمل الذى كان إليه خيفة أن يحرى عليهم مثل ما جرى عليه ، وركب هو فى سفينة الغرر بخطبة للكان ، لكونه مصروفاً عن عمله متزلزل الأركان ، فأسعده من ربح السعادة ما أطلع به ، فأنتهى إلى حيث لم يترك وهمه لتأمله فضلا عن طلبه . ونعود إلى حديث أبى البركات فكانت نصبة الوزير اليازورى مع أبى البركات نصبة اليهودى مع الفلاحى ، وكان ذلك أضيّق عطناً من أن يصبر صبر الفلاحى ، فما لبس خلع الوزارة حتى دب بينهما ديب الشر ، وانفجرت الحال بينهما فتجاوزت إلى الجهر من بعد الستر ، ولم تزل الأيام تتعاهد مزارع العداوة بينهما بالسقى ، حتى صار حبا حصيلاً ، وسببها وكيداً ، وكانت عين أبى البركات لا تكاد تنفتح على عداوة لى لو لم يعضنى الفلاحى صداقته ، فكنت إذا حضرت مجلسه ألمح منه ظاهراً بفساد باطنه يخبر ، كما قال الله تعالى : « قد بدت لبغضاء من أفواههم وما تخفى صدورهم أكبر » (١) . ولما رأيت جانب القبول منه ممنوعاً ، غدوت لجانب الدخول إليه والسلام عليه إلا فى السواد مانعاً ، حين رآنى أعارضه كيلاً بكيل ووزناً بوزن ، صار مجاز عداوته تحقيقاً ، وهزلاً جداً ، حتى كان يوم من الأيام اعترض بأصحاب لأبى على (٢) ابن ملك بغداد كاد ليقبض عليهم ، عن سبب اتخذه الحجة فى مد باعه إليهم ، ففرغ أبو على إلى فى كفاية الخطب ، وكشف الملم به من الكرب ، فلم أجد مخطئ طرف ومسمى طرف فيما يحل العقدة غير أن قصدت بعض المصطنعة اسمه صابر ويلقب بوجيه الدولة وقلت له : إنك قد عودت هذا الصبي الذى هو من نسل الملوك الصيد حفاوة ، تقضى بها فروض الانسانية وتقوم معها بأدب الروة ، وهذا الغلام ومن فى جملة هاجروا إلى هذا الباب الطاهر لارتضاع إحسانه الناصر ، ولأنهم لم يجدوا مكاناً غيره يستحق أن يلما به إلماً ، ويشدوا على أوساطهم فيه حزاماً ، وقد شملهم من الالعام والاكروام ما ليس عليه مزيد ، ومن تمامه أن لا يشويه شائب قص فيكون إنضاج وترسيد ، ودغام من الوزير ما أتانى به صارخهم ففرغت به إليك من كشف ضرهم وإجمال النظر فى أمرهم فقال : وما الذى تشير بفعله ؟ قلت : مخاطبة الصر الرفيع أعنى (والدة أمير المؤمنين خلد

(١) سورة آل عمران ١١٧/٣ . — (٢) أبو على بن الملك أبى طاهر بن بويه فر إلى مصر واحتفى بها هو وأصحابه ، بعد أن دخل أبو كالجار بغداد (النجوم الزاهرة ج ١ ص ١٤) .

الله ملكها) في هذا الباب ليخرج أمرها إلى الوزير بما يصفر معه وجه المجاب (١) فقال : ما كنت بالذي يمكنني أن أقول هذا القول من تلقاء نفسي اللهم إلا أن يكون رسالة عنك . فقلت : اجعله رسالة عني . فذهب وأنا واقف مكاني حتى رجع واستبغني إلى دار أبي البركات فوجدني متاثلاً عنها ، ومتباطئاً دونها ، فخاطبني على صلة جناحه إليها (ب) ؛ فقلت : ليس ذلك بما يخف على قلبي ؛ قال : كذا أمرت . فصرت بحكم غيري وتوجهت معه وسابقتني هو إلى الدخول ، ولعله أورد ما كان معه من التحميل ، ثم دعيت بعده وقال لي أبو البركات : هات وقل ما أنت قائل . فقلت : ما عندي قول أقوله لك إنما توجهت إلى هذا الأمير — أعني وجه الدولة — بقول قلته له وتحميل حملته إياه فانتظرت حتى عاد وأخذني معه إلى هذا الموضع ، ثم لا أدري ما قيل لك ولا ما لعلك روست به ، فقال : روست بأن أسمع كلامك في معنى ابن ملك بغداد ، وأفعل ما تشير به . فقلت : إذا كان كذلك فأشير بأن لا تعرض لأصحابه ولا تغبر في وجه إحسان الدولة إليه ؛ وكلام نحو هذا فيما يتعلق بصالح القوم . وكان دأبي ودأبه مطاردة في السر ، ومزاومة للوجه بالوجه . وكنت قد مللت بأمرى وتحيرت في شأني لا أفتح عيناً إلا على عدو ، ولا أرى في جهة من الجهات إلا ضمير سوء ، والسلطان خلد الله ملكه الذي كان وصولي إليه الغرض الأقصى فدخلت إليه من باب ، والفلاحى الذي كنت متمسكاً بعناية معه قد أففى من ظهر تراب إلى بطن تراب ، فعدت لتطرية ملابس الاستيذان في المسير ، وقمت فيه مقام الجد والتشمير ، وكشفت في الاستقصاء فيه الحجاب ، وأبرمت بالالحاح والسؤال الأصحاب ؛ حتى أجابوا وهم كارهون ؛ فبينما أنا في شغل أنجزه وأمر للمسير أرتبه ، ومكاتبات أتنجزها إذ سمعت بأن ابن النعمان عزل عن القضاء والدعوة (١) وأن الذي هو الوزير اليوم (٢) يولى فقلت يجوز أن يولى القضاء الذي كان عليه فيركب به طبقاً عن طبق من دون إلى فوق فأما الدعوة التي هو فيها فكرة فلا يجوز أن يقلد منها قلادة فيكون بدعة من البدع ، وشنة من الشنع ، وشيئا ما شوهه مثله ولا سمع ، فأصبح صبح اليوم الثاني من هذا الحديث إلا وقرئ سجله بهما ، وفوض إليه كلاهما (٣) ، وكان ذلك من الغرائب التي تحظرها العقول وتمجها الأسماع ، والسبب في سوق هذه الأعمال إليه أن أبا البركات

(١) في لك : الحجاب . — (ب) سقطت في لك .

- (١) كان ذلك عام ٤٤١ (رفع الاصر عن قضاة مصر) «نسخة خطية بدار الكتب المصرية»
والكندي ص ٦١٢ . — (٢) يقصد اليازورى الذي كان وزيراً وقت كتابة هذا القسم من السيرة .
(٣) كان ذلك يوم الاثنين ثاني المحرم سنة ٤٤١ (الكندي ص ٦١٣) .

أراد به كيداً وكان من الأسفلين ، وذلك أنه أراد أن يورده من بسطة العمل ميداناً وسيعاً (١) ، يأخذه به عن خدمة الجهة الجليلة التي كان منها هبوب ربح سعادته ، فكان هذا أقوى محنة في دهاهـ وجلادته من أن ينفذ فيها مرمحل سهام كيد الضعيف ومكره ؛ فلما ندب لهاتين الخدمتين العظيمتين ، لم يتناقل عنهما بل حارح إليهما ، فجعلهما فرعاً على الأصل الذي بيده من دون أن يتقضى بناءه أو أوهن شيئا من قواه .

المؤبر والبارورى

ولما استقر له من الأمرين ما استقر ، وكنت على أوقاز^(١) من حيرى ، وعجلة من أمرى ، استخلاني به فخلوت معه وخاطبني على تفتير العزم الذى عزمته ، وبذل لى من نفسه جميلاً كثيراً إن أقمت ، وقال : للسير بين يديك تشد على سطيته أى وقت أردت ، وتبلغ مرامى همتك فيه مهما رأيت ، غير أن هذا الوقت وقت مضطرب وقد جرى فيه من الأستاذ النفذ إلى حلب ما جرى^(٢) ، والنافذ على ذلك الطريق فى حميا هذه الحالة مغرر بنفسه ملثم بها فى الخطار . فأذعنت لقوله ، وسكنت إلى بذله ، واستعجبت للمقام ، ولصمت فى التوجه عرى الاعتزام ، وما شككت أن الكلام كلام غيره وكونه عارية على لسانه ، فلم أوثر أن أمد رسن المخالفة فيه أكثر مما مددته ، وقلت فى نفسى إذا كانت الصورة هذه وقد لزمته ملازم المقام ، وولى هذا الرجل من الخدمة فى الدعوة ما يخبط منه فى حندس من الظلام ، من حيث لا هو فى محل كرم من حلبها ولا إقدام ، ولا إسراج فى ميدانها ولا إجمام ، وجب أن آتية بشهاب قبس يمتدى بأنواره ، وأنهج له من الابانة نهجاً واضحاً يجرى فى مضماره ، واجتهد أن يكون على كثير من مبقه إلى هذا المكان مبرزاً ، وأن يكون ما يلفظ به من فوق هذا للنبر معجزاً ، ليعلم أنى قد أخصفته ودى ، وأجهدت فى تجميله وتخصينه جهدى ، ولا يخلشنى بظفر الحسد كيف هو فى هذا الأمر دخيل وأنا فيه أصيل ؛ فجعلت أحوك له وشياً من الألفاظ يقرؤها فى الأندية ، ولولا توقيعاته فيها بزيادة

(١) فى د : وسعياً .

(١) أوقاز جمع وفز بمعنى العجلة .

(٢) يخل إلى أن المراد بذلك هو خروج أمير الأبراء رفق الخادم على عسكر تبلغ عدته ثلاثين ألف وبلغت النفقة عليه أربعائة ألف دينار يريد الشام ومخارية بنى مرداس الذين تملكوا حلب ولكنه أسر ومات بقلعة حلب سنة ٤٤١ هـ (خطب القرىزى ج ٢ ص ١٧٠) .

من عنده هي النقص بعينه ، ذلك في مبدأ الأمر ، وغرضه فيما يفعل الا يوجد مستسلماً (١) لي يكلّيته ، وعاطلاً عن صنع يكون له فيما هو بصدده . وكانت الأمور جارية على هذه المثالة سنة وزيادة ، وكنت منقطعاً إليه مشتبهاً به ، ولما في خلالها دخول إلى أبي البركات ثقيل لما كان يلوح لي من بغضائه ؛ واتفق أنني دخلت إليه يوماً من الأيام بدخول من تقدم ذكره ، فجلست إلى جانبه ويجنب (ب) أكتافه (١) ، فرأى أبو البركات منه ومنى شخصين مبغضين إلى قلبه ، ثقيلين في عينه ، فرأى أن يضرب بعضنا ببعض ويصدم أحدهما بالآخر ، كما يفعله الدهاة الذين ليس هو منهم ، فأوحى إلى بعض شياطينه القائمين بين يديه أن يسارني في التناهي عنه قليلاً لئلا أكون متصدراً معه وملزماً كتنى إلى كتفه ، فأهوى رأسه إلى يزمزم بهذا القول ، فدخلت أنفاسي في أسداسي ، وملأني منه غيظاً مد على موالج أنفاسي ، فقلت : أيها الوزير مالك لا تقول لأصحابك أن يكونوا عقلاء ، قال : وما صنعوا ؟ قال قائلهم : أشرنا عليه بأن لا يكون لقاضي القضاة مكاتفا ، وأن يجعل بينه وبينه في التصدر فسحاً . فقال أبو البركات : إذ كان هذا قولهم فما لم ، فما قالوا إلا صواباً ، والوجه أن لا يكاتف قاضي القضاة فانه من حاله وقصته كذا وكذا وأخذ يثني عليه بالقرب والاختصاص بالسلطان ، وتقدم المقدمة وارتفاع المنزلة ، فقلت : ما قالوا صواباً والوجه أن أكتفه ، وأكتفه إلى ما لا يتناهي ، قال : قد طولت لسانك في هذا المجلس الذي هو مجلس أمير المؤمنين ، قلت : قد طولت لسانك في مجلس هو أخص بأمر المؤمنين من هذا المجلس الذي أنت حاضره ، والذي أراه منك فهو تطاول بلا تطول ، ولكنني أوتي الأمر من قبل نفسي حين أحضر مثل هذا الموضع الذي أغثناني الله عن حضوره بغنى نفسي ، فقال : أيها المؤيد أين كانت هذه النفس الأبية حين ضرب غلمان الباهلي ليلة من ليالي شهر رمضان غلمانك في سقيفة الفلاح ، قلت : أيها الوزير وماذا (ج) على من غلمان تخاصموا وتضاربوا ، وما هذه الحجة من الحجج التي تودع صحيفة الذكر والفكر حتى تنشر يوماً من الأيام في مقامات التجنى على . وقعت وقد كنت إليه بالمسكيال الذي اكتلت به ما هو أزيد في الله وأشد وقعاً بوصبه ، ولم ألقه بوجه مسلماً بقية أيام سلامته وبقائه في وزارته . ولم يمكث إلا قليلاً حتى انقض عليه عقاب المحنة كالليل الداس ، فأخذه

(١) في د : مستسل . - (ب) في ك : يجنب . - (ج) في ك : وما على .

(١) أي جلس بجانب اليازوري ويجنب أكتافه .

بمخالبه من عز المجالس إلى ذل المحابس^(١) ، وبقي قاضي القضاة الذي هو الوزير اليوم متحيراً في أمره بين أن يستولى على العمل بنفسه ، فلا يدرى كيف يكون الصدور من بعد وزوده ، أو يولى غيره فلا يأمن أن يصل نار كيد ، فقال يحتاج إلى وزير مأمون الغوائل مرة ، وقال لا حاجة إلى وزير مرة ، إنما ينصب من لا نسميه وزيراً بل واسطة ، فاختار أبا الفضل^(٢) وهو يسير الحال ويخف ويقل ويقدم ويحجم . وفي خلال ذلك لا ينقطع عن قراءة المجالس في أيامها والقيام بأحكامها ، فلو علم أن الأيام لا تكاد تخرج له جنة يتجنى بها ، ويكون هو الراى من خلفها ، فيكون ذلك الاسم وهو الجسم أو اللفظ وهو المعنى دعت الضرورة إلى أن يلبس حلل الوزارة ويتحلى (أ) بحلها^(٣) ، ويركب في فلكها ويقول : « اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها » .

ولما كان معلوماً أن المنصب الذي حصل فيه يقطعه عن حضور الأندية لقراءة مجالس الدعوة ، ظن الناس أنه لا يرى العدول بهذه الخدمة عنى ، ولا يقصد بها أحداً دونى ، فبينما هم في ظن من هذا الباب كالتحقيق ، إذ ندب لما ابن النعمان ، فجاء وصعد المنبر وقرأ على الناس فلم تكن له نفس تنه عن تقص العار والذلة بالنيابة فيها وحدها بعد أن كان في القضاء والدعوة أصلاً ، وبعد كون المستنيب له من جملة فروع فرعا ، ولم يزو هذه الخدمة عنى من زواها إلا كراهية أن يسمع السلطان خلد الله ملكه ومن في جهلته من ألفاظى مايسوءه ، ويتطرى في أمرى ما أخلق الزمان جدته وكسر حدته . ولما عاتبته على فعله وقلت له : جعلتني شراياً في قدرك ، فحين طيبتة وميتتى ، فكان من جوابه أن السبب في توليته ابن النعمان عجائز قدم في القصر حاكيات وعزيزيات يرين النعمان (ب) أنه بنى هذا الأمر ، وأن أحق الناس بمكانه أبناؤه وذريته ، فتجردن في بابه تجرداً صرت به مغلوباً على أمرى ، مصروفاً عن مكان عنايتى وهمتى ، فقلت له : وأين كانت هؤلاء العجائز لما مزقته كل ممزق فلا قضاء (ج) أبقيت عليه ، ولا دعوة ولا لقباً ولا مرتبة ، وأين كانت المرفعات من

(أ) في د : يتحلل . - (ب) في د : فلنعمان . - (ج) في د : قضاءه .

- (١) قبض على الجرجرائى عام ٤٤٢ هـ ونج به في السجن ، ثم تقي إلى الشام (المقريزى : خطط ج ٢ ص ١٧٠) .
 (٢) وفي خطط المقريزى أبو الفضل صاعد بن مسعود الذى تولى واسطة لوزيرا (ج ٢ ص ١٧٠) .
 (٣) يقول ابن الأثير إن المحتصر استوزر اليازورى في ذى القعدة سنة ٤٤٢ (ج ٩ ص ٣٧٧) ، ولكن ابن منجب الصيرفى يقول إن ذلك في ٧ محرم سنة ٤٤٢ .

سيوف عصبيتهم في ذلك المقام ، أهله البحار كلها في نوبتي جاشت ، وعلى رأسي ظهرت واحتاشت ، فما عند الله خير وأبقى .

وكانت أيامي تنقضي معه على تمرير من العيش وتكدير في العمر مدة فكنا إن اتفقنا على بعض الأوقات نتحدث وأقول له بما يملؤه العتب والاستزادة ، فيملؤني قولاً جميلاً ووعداً حسناً لا يقرن بهما وفاء بل يكونان « كسراب بقية يحسبه الظمان ماء » ؛ فلما كان في بعض الأيام ولم يبق لي متسع في خلدي وفي جلدي ، كاتبته برقة أشكو فيها قلة الانصاف وإخلاف الميعاد وأقول إنك في ثلاث رتب يستحيل المين معها ، ويمنع وجود الأفك بوجودها ، فأحداها الوزارة التي هي منتهى درج أرباب الأقلام ، والقضاء الذي سنده صدق اللهجة في القول وترك الميل في الأحكام ، والثالثة الدعوة التي معناها عند من ينتحلها تقويم النفوس المعوجة ، والذي يقوم النفوس المعوجة تبين عنه أن يكون كاذباً . ثم سقت القول إلى الغرض الذي كانت المعاتبه والمكاتبة من أجله ، فاستشاط غضباً من قراءة الرقة وراسلني بجوابها مراسلة على لسان ناشية له وعلى يده وهو في أول عهده بثوب نظيف لبسه ، ومركوب ركبه ، يذكر أنك بسطت إلى لسانك كنت قديماً تبسطه إلى أبي سعد اليهودي وسقتني مساقه فيه ، ولست بمن يصبر عنك على مثله ، وما يجري هذا المجرى من إرعاد (أ) وإبراق فأجبت وقلت : إن لسانى لعمر الله ذلك اللسان بعينه ، ومنى تلك المنة ، ولصبتى في الاستغناء بالله تعالى عنه وغنك تلك النصبة ، ولم يقتلك على أبي سعد إلا إسلامك ويهوديته ، فأما من حيث البسطة في الأمر والنهي فصورتك صورته . وعاد الرسول إليه بالجواب وجمعت نفسي عنه مبعة أشهر أو زيادة لا أدنوله بابا ، ولا أتلو في السلام عليه كتاباً ، فلما انقضت المدة المذكورة وجرى من الكسرة (ب) على بني قرة (١)

(١) في د : ابعاد . — (ب) في د : الكسر .

(١) في سنة ٤٤٤ هـ ثار عرب بني قرة الذين كانوا بالبحيرة ، ولكن جيوش الدولة استطاعت أن تقمع الثورة سنة ٤٤٣ هـ وأن تخرج بني قرة من أماكنهم وقطعها لبني سيفس (بطن من بطون طيء) (النجوم الزاهرة ج ٥) .

(وفي ابن الأثير ج ٩ ص ٣٩٦) وفي شعبان سنة ٤٤٢ هـ عصى بنو قرة بمصر على المستنصر بالله وكان سبب ذلك أنه أمر عليهم رجلاً منهم يقال له للقرب فتفروا من ذلك واستغفروا منه فلم يعزله فكشفوا بالخلاف والعصيان وأقاموا بالبحيرة وتظاهروا بالفساد ، فبصر إليهم المستنصر بالله جيشاً يقاتلهم فانهزم الجيش وكثر القتل فيهم ، وانتقل بنو قرة إلى طرف البر وعظم الأمر على المستنصر فجمع العرب من طيء وكلب وسيرهم في أثر بني قرة فأدركوهم بالبحيرة فواقعوهم في ذي القعدة ، واشتد القتال وكثر القتل في بني قرة وانهزموا .

ما جرى وأفيضت عليه الخلع السنية موفورة ، وصارت داره كعبة للتهاني مزورة ، اجتمع على أصحابي ومن كان يلم بي ، وحشموني من فرط الشفاعة إلى حتى أتيتهم وهنيتهم ، فمكثت غير بعيد قولاني النصفة (أ) من ديوان الانشاء ، وزادني في رزقي زيادة ظهر تأثيرها في حالي . وكانت أيامي تقتضي معي فيما بين الرضا والغضب ، وابن النعمان علي رسمه في النيابة والقراءة يحره إليهما حركة من حرصه طيعية ، وحركة من ينهضه قسرية ، حتى وقف به أعضاؤه ، وخائنته جوارحه ، وجعل الناس يقولون لي إن الضرورة تخرج إليك ، ولا يوجد مذهباً عنك ، فقلت إنهم يحرونه إلى هذا المكان ما داموا يحدون فيه مجراً ، فإذا عدسوا ذلك فيه حلوه في المحفة حملاً ، وإن الرجل ما بين ذا وذلك يسبر (ب) فكوك ولديه وأشداقهما ، فإن آلس من أحدهما رشداً نذبه لهذا الأمر فاستغنى (ج) عن البعيد بالقريب ، وعن الأجنبي بالنسيب ، فكان الأمر على ما قلته ، وكان ابن النعمان محملاً على السرج مادام يحمله السرج ، فلما قعد به السرج عدل به إلى المحفة ، فلما خف به العجز عن المحفة نذب الرجل ولده ، فاستمر إلى يومنا على ما يؤثر أمره (د) ، وألقى على كرسيه جسداً مما يحبه ويعزه ، وعلم أني كنت من خيره ، وجعل يقطع الزمان معي تقطيع التجميل ، المعطى بلسانه حلوا ، والمعتقد في سر نفسه مرراً ، من الوضيع جلده في هذه الصناعة البنية على من كان له فيها قدم صديق ، وله أولاد وضيعة (هـ) وأصحاب يحلون عقدة ركابه فيها ، ويخرقون مترناسه بها ، من إذا اعترض منهم سبب بقول أو (و) فعل كان له من قلبي وقع الزناد في استخراج مكمن النار من متون الحديد والأشجار وكان داعية إلى إنطاق صامت اللسان بمرارة الجنان ، فعند ذلك تهب ريج الخاصة ويعقد عجاج للناقرة ، وقد جرى بيني وبينه في عدة دفعات مقارصات (ز) ومحاملات ، فمنها ما كان مشافهة ، ومنها ما كان مراسلة ، وما كان راسلي به وقتاً من الأوقات على لسان قريب له : إنني أخذتك من ثلثائة دينار رزقا إلى ألف وزيادة (١) فلم لا تعرف الحق على نفسك ؟ فقلت له في الجواب : لو علمت لحوى قولك هذا الذي قلته لقيدت لسانك عنه ، فأنت هجوت السلطان خلد الله ملكه به أتبع هجو ، أن جعلت

(أ) في ك : النطفة . — (ب) في د : يشير . — (ج) في د : فاستغنى عني عن العبيد .

(د) في د : يؤثره أمر . — (هـ) في د : هيمه . (و) في د : أم .

(ز) في ك : مفاوضات .

(١) ذكر القريري في خطظه أن داعي الدعاة وقاضي القضاة كان يتناول كل منهما مائة دينار رزقا بينما يذكر المؤيد هنا أنه كان يتناول ألف دينار وزيادة وهو لم يبلغ بعد مرتبة داعي الدعاة أو قاضي القضاة .

استحقاق بحضرتة ثلثائة دينار ، وفي دولته من لا يوازي ظفراً من أظفاري في خدمته من جنس المشرق والمغرب ، وله المال الممدود في خزائنه رزقاً ، وما أنكر أنك أخذتني من قلة إلى كثرة ، ومن عطلة إلى عمل ، ولكنك إذا ذكرت ذلك فاذكر بذكره عن أي مكان قطعتني ، فلقد قطعتني عن آفاق (أ) صرت منها في آفاق من يعطى ويمنع ويخفض ويرفع ، فلا تمن علي بما أعطيت ، فالذي منعت أكبر .

وقلت له في مجلس آخر وقد جرى ذكر كتاب الانشاء فقلت : معلوم ما كان لمتولي هذا الديوان من الجاء الوسيط والرزق السني الكثير (ب) ، ولئن كانت أشتخاصهم مفقودة ، فإن آثارهم في صناعتهم حاضرة موجودة ، وأنت كاتب تفرق بين الجيد والردى ، والضعيف في الصناعة والقوى ، وأريد أن تعتبر من انتصب هذا المنصب من خمسين سنة إلى اليوم مقايضة إلى ، فإن كنت ممن يجرى في حلبتهم فرسه ، ويطول نحو أسرهم باعه ، فأتزلى منزلتهم من الجاء والمال ، وإلا قل لي ما أنت مثلهم ولا في آفاقهم ، فقد رضيتك حكماً ، وجئت لحكمك مستسلماً . ففتح أبواب الثناء وبسط منه ما قبض في معنى العطاء . وأعلمني بعض أهله أنه جرى بينهما حديثي فقال له : أراك مستكرها لهذا الرجل ومتبرما به ، فهل لك أن تجعل حبله على غاربه فيما لا يزال يلتصقه من عودة إلى بلاده فتكون قد أرحمت عليه ، وكفيت أمره . فكان جوابه : إنه لا قبل له بإظهار الرغبة في بعه عن هذه الملكة والحرص عليه ، ولكنه إذا تراكم عليه المرس باليد واللذع باللسان أبت مرارته (ج) هل الضيم ، وهجمت من (د) التسلل عن صحيح العزم .

برء النزاع بين الفاطميين والتركمانية

ولا قوى أمر التركمانية - خنلم الله - وحصلت بالرى^(١) وصار القريب والبعيد من أهل البلدان يتقلبون من الخوف على مثل حسل السعدان ، وكانت الدولة العلوية - حرمها الله تعالى - في السابق من نغاتها التي بها تتنم ، وتأخذ فيها مأخذ من أخذته العزة باللائم فحسبه جهنم ، وورد من حيز الروم نسخة كتابها إليها بجملة على التجرد

(١) في د : آفاق منها صرت منها . - (ب) في د : الأكثر . - (ج) في د : مرته .
(د) في د : عن .

(١) دخل طغرىك التركاني مدينة الرى سنة ٤٤٦ هـ (ابن الأثير ج ٩ ص ٤١١) .

معها لأخذ المملكة العلوية لأولئك الأنجاس الأقدار فيجعلون الشام من جعلتها نصيب
إخوانهم من شياطين الروم الكفار (١) ؛ ففتحت باب المشاورة على هذا القول (١) المهول من
الأمر الذي هو على بعد الشقة يرى (ب) بشرى كالفصر ، وقلت إن ابن المسلمة اللعين
مغناطيس هذا الشر فإنه استطعم طعم الرياسة بملازمة أمثاله ، واستولى منها على غارب
آماله ، وإن تديره اليوم أشل من تديره غداً [والتنبه له (ج)] ولا طغي الماء أقرب
الأمر رشداً ، وقلت إن الوجه أن أكاتب الكندري (د) (٢) الذي هو وزير الطاغية
بكتاب بالعجمية ، أو أكاتب نقرأ من المعارفين فطنت حصولهم في جملة القوم ، واجتهد
في أن أسبل إلى الدولة العلوية أدامها الله ربهم ، وأسقى ماء محبتها بالحكمة والموعظة

(١) في ك : المهول . - (ب) في د : ترى . - (ج) سقطت في ك .

(د) في ك و د : الكهدي .

(١) لم يرد في كتب التاريخ أى إشارة عن مثل هذا الاتفاق الذي ذكره المؤيد بين الروم وطغربك ،
ولكن المقرئى [المخطوط ج ٢ ص ١٣١٧] يذكر أنه في سنة ست وأربعين وأربعمائة هـ ارتفع السعر
بمصر وتبع الغلاء وباء ، فبعث المستنصر بالله إلى ملك الروم - وهو كونستانتين العاشر الذي كان
يحكم مع زوجه زوا Zoa بنت كونستانتين الثامن ، وقد حكما من سنة ١٠٤٢ إلى ١٠٥٤ - أن يجعل
الغلال إلى مصر ، فأطلق أربعائة ألف أردب وعزم على حملها إلى مصر ، ولكن أدرك ملك الروم
أجله قبل أن يرسل الغلال ، وتولى أمر الروم بعده ثيودورا بنت كونستانتين الثامن التي حكمت من
سنة ١٠٥٤ م - سنة ١٠٥٦ م فكتبت إلى المستنصر أن يكون عوناً لها ويمدها بعساكر مصر إذا ثار
عليها أحد ، فأبى أن يسعها فعافت الغلال عن السير إلى مصر ، لحق المستنصر ، وجهر العساكر
وعليها مكين الدولة الحسن بن ملهم وصارت إلى اللاذقية ومنها إلى قاميه ، وجمال ابن ملهم في أعمال
الطاكية نسي ونهب ، فأخرجت صاحبة الروم الجيوش لمحاربه فكانت النائرة على ابن ملهم وأسر
هو وجماعة كثيرة ، وبعث المستنصر سنة ٤٤٧ هـ أبا عبد الله القضاعى برسالة إلى القسطنطينية فوافى
إليها رسول طغربك السلجوقي من العراق بكتاب يأمر متملك الروم بأن يمكن الرسول من العبادة
في جامع القسطنطينية فأذن له في ذلك وخطب الرسول فيه للخليفة القائم العباسى ، فبعث القضاعى
بذلك إلى مصر ، فأرسل المستنصر إلى كتيبة قمامة بيت القدس وقبض على جميع ما فيها ، ففسد من
حينئذ ما بين الروم والمصريين .

وجاء في ابن الأثير [ج ٩ ص ٤١٨] أن طغربك لما فرغ من الري وعاد إلى همدان في المحرم سنة
٤٤٧ هـ أظهر أنه يريد الحج وإصلاح طريق مكة والسير إلى الشام ومصر وإزالة المستنصر العلوى
صاحبها . ولا ندري شيئاً أكثر من ذلك عن هذا الاتفاق الذي ذكره المؤيد ، ومن يدري لعل
طغربك عقد اتفاقاً سرى مع الروم لم يصل علمه إلى المؤرخين وإنما عرقه المؤيد لعاصرت هذه الأحداث
وحكم عمله بديوان الانشاء .

(٢) هو عميد الملك أبو نصر منصور بن محمد الكندري (انظر ابن خلكان ج ٢ ص ٧ ، ودمية القصر
ص ١٤٠ ، والنجوم الزاهرة ج ٥ ص ٥ ، وابن الأثير في مواضع متفرقة) .

الحسنة نفوسهم ، فان ذلك لا يخلو من أحد قسمين : إما أن يصيب السهم الغرض وهو الغرض ، وإما أن يتسامح العباسي بذكر المكاتبة بيننا وبينهم فلا يدري على أى صفة هي فيتجعد من جهته وينقبض ، فأذن فيه ، وكتبت الكتب على أحسن صيغة فيما يكتب في مثله ، فكسر الرسل بها لتخلفه الحاجة في الصدور ، وانتظم في سلك من قال الله تعالى : «أينما يوجهه لا يأت بخير» (١) قلنا القوم ؟ زيادة دنوا ، وزاد الأمر فيما يحدث عنهم من فساد في الأرض وعتو بسطاً للأيدي في الأسوال والحريم ، واستنانا بسنة من لا يؤمن بالله العظيم ، وحصلت العراق بمجاورتهم مرقفة ، وصدور أهلها بالروع منهم منخسفة ، ووقع التشاور على مكاتبة أبي الحارث (٢) والعسكر البغدادي وأشعارهم بكوننا لم سناداً ، ولم في الأرفاد والأنجاد عماداً ، وكتبت الكتب ونفذ بها من تخيف ريشه ريب النون من قبل وصوله بها وإيصاله لها (٣) ، وضاعت الكتب ، وتوجهت بتوجهه إلى الحجاز حاجاً ، ولما أبت استأنفت المكاتبة بما أنفذت به أحمد بن الحسن (ب) فسابق حصوله بنواحي العراق دخول التركانية بغداد (٤) وتملكهم لها وحصول أبي الحارث والعسكر على نشز من أرضها بحيلة عملها ابن السلعة فيها يفرق شملهم ويقطع حبلهم ، فما كان كتابي عندهم إلا صيغة نزلت من السماء ، واهتزوا له اهتزاز الأرض الطامدة لنزول الماء ، وأجابوا يدعون ويشكرون ، ويقولون ما أوتينا عن ذلة ولا عن قلة ، ولكننا عن قوس المكر رسينا ، ولما السحر سقيننا ، فان أخذتم بأيدينا أخذنا لكم البلاد ، وإن قلدهمونا نجاد نصركم وإنجادكم ، فتحنا من جهتم الأغوار والأنجاد ، والتمسوا من المال والخيل والسلاح ما يريش السهم ، ويمضي في النهضة إلى علوم العزم ، ذاكرين أن الدرهم إذا تكلف لم فيما يمضي من سيف عزمهم غراراً عوضوا عنه ديناراً ، وبأنه لا يرد (ج) ثانياً كتابهم جواباً (د) لهذا الكتاب إلا من الرحمة وقد تدبروها ، يفزعون من حرور خوف البطشة التركانية إلى ظل أمانة الدولة العلوية ، وينسمون نسيم نعيمها الفائح الريا ، ويلمحون وجه قبولها وإقبال الكريم المحيا ، فوق الاهتمام بأعداد المال والخيل والسلاح لتحمل إليهم .

(١) في ك : بها . — (ب) في د : الحسين . — (ج) في ي : إن لم . — (د) سقطت في د .

(١) سورة النحل ١٩/٧٦ . — (٢) أبو الحارث أرسلان البساسيري التركي الملقب بالظفر كان مقدماً على الأتراك خصيصاً عند القائم بأمر العباس ، لا يقطع القائم أمراً دونه فتجبر وطغي ، فجفاه القائم واستنصر عليه بطغريك السلجوقي (وقد تقدم ذكره في المقدمة) .

(٣) دخلت جيوش طغريك بغداد ، وخطب له على منابرها سنة ٤٤٧ هـ (ابن الأثير ج ٩ ص ٤١٨ وما بعدها) .

فلما ترتب الأمر ، قال الوزير متداهيا على — وقد أوجد له الزمان في قلعي حجة ، وأراه إلى حاجة في نفسه قديمة يقضيها به حجة — : يا فلان قد ترتب الأمر في المحمول ، فمن يكون الحامل ، والقائم بهذا الخطب العظيم والكافل ، يجب أن يفكر في هذا الباب فإنه المركز الذي يدور عليه الدائر ، وإليه يفضى الأول والآخر . وكنت قد سمعت قبل هذه المكاتبة بنحو شهرين أنه يدير الرأي على أن يقلعني بمقلاع هذه الحجة ، ويرميني من بحر غمراتها في اللجة ، فقلت عجيباً من أسمعني ذلك : ومن الذي يشد على خيل طاعته في ذلك حزاماً ، ويحل لقبول إرادته حلالاً ويحرم حراماً . فلما فاتحني بقوله : من الذي يتوجه لهذا الباب المهم . قلت ، ها هو قد طلع رأسه وجاءت أوائله ، وقلت : الوزير أعرف بخدائمه ومن يصلح لهذا الأمر ومن لا يصلح ، وبيان المعرفة بحضورته بالمقصر والمجتهد أوضح ، ولسان نطقه بمدح المدوح فيهم وذم المذموم أفصح . وجعل يعاودني فكرر في هذا الباب دفعة وتكراراً ، وأنا لأزيد على الجواب شيئاً ، حتى قال لما امتد الشوط : مالي أكلك من وراء الحجاب ، وأن مولانا خلد الله ملكه قال : ولم لا يكون فلان — يعنيك — المنتدب لهذا الأمر ، والمنتصب له والمتوجه فيه ، وله الوجاهة والخبرة . قلت : ومولانا خلد الله ملكه عنده خبر مني أو مختبر لأحوال صلاحى وفسادى ، لقد فرحتني أيها الوزير بهذا القول ، فما ظننتني قبل هذا اليوم أخطر منه ببال ، ولا أن ذكرى بما يجري على لسانه في حال ، وما باله إلى اليوم (١) لم يذكرني في الذاكرين ، ولم ينظر إلى في الناظرين ، لحين دهم هذا الأمر تنفص لي بعقود حصره الحامض ، ووقع الاهتمام بتأديتي إلى معاناة يومه الرافع الخافض ، ومقاماة قومه الذين طالما رأيت الكفاة من الوزراء الذين بكل حد المشفيات دون شبا أعلامهم يستقبلون من مقاماتهم ومقاماة أيامهم . فقال : أغرب عنك هذا القول ، فما يركب خيرك صعب هذا الأمر وذلوله ، ولا يذرع سوى ذراعك عرضه وطوله ، قلت : ليس ذلك مما أعيره طرفاً ولا الكلام فيه مما أريه سمعاً ، فما هو من شغلي ولا صناعتي .

وتقضت أيام على هذا بين اجتهد وإبائي ، وشفاعته وردى ، فاتفق يوم ركوب والسقيفة بتزاحم الناس عليها تنشق ، والدواب على الباب بعضها على بعض تنشق ، وقد تعلق بذيلي وهو يقول : اتقنا إليك وافترقت الدولة والاسلام والمسلمون ، وديانتك تقتضى أن تصرخ صرغهم ، وتغير محتجيرهم . قلت : سبحانني سبحاني إن كنت بهذه المثابة ومجلا هذه المخاطبة . فقال : الأمر على ذلك وفوقه ، ولن أبرح الأرض حتى تنعم بلسانك .

(١) في ك : الآن . .

قلت : أيها الانسان إني إن قلت نعم بحكم تحشيمك لى مشافهة أردفته بألف لا مكاتبة ، فقال : قل أنت نعم واكتب ما شئت بعلمه ، فانك إذا قلت نعم لم يعقبه نقض . فوجدت نفسى فى خناق لا ينفس عنه شئ ، وأخلدت فى تغليظ القول وتخشين اللفظ رجاء أن ألقأ بهما عين التلطف وأخذت معهما جسم التواضع والتخضع ، وأزكى بهما النسائرة الغضبية التى تحيل حلو الألفاظ مرًا ، ولين الطبع خشنًا ، وسهل الخلق حزنًا ، وكان سحره (١) الغالب ومهم كيد الصائب ، بقولى نعم ، ودخولى ليا كرهته .

وكتبت إلى السلطان — خلد الله ملكه — رقعة ذكرت فيها أنى إلى ما كرهته من هذه الجهة (ب) مجلوب مجبور (ج) على ضعف منى وقصور حركتى ، وكون الأمر عسيرًا خطيرًا ، وأن على أن أجتهد وأسعى وأكدح ، فإصبحت فيه فيها رحمة من الله وإقبال الدولة أدامها الله تعالى ، وما أخطأت فيه فلا يتوجهن على عتب ولائمة ولا تعرضن (د) لى فيما أحل وأعقد يد معترضة . فوقع على ظهرها بالامضاء . ولما فرغ هذا دعيت إلى تغيير النصب (هـ) ، وتقمص قميص الوزارة والأخذ بما يشابهها (و) من الرتبة ، فقلت : معاذ الله أن أغير من زى شيئًا ، أو ألتخذ من غير لبوس أهل العلم والتقوى لبوسًا ، ولو كنت فى عنقوان شبابى بمن صفا إلى ذلك قلبه وصبت نحوه نفسه ، لردنى عنه بحى النذير وإيذانه لوشيك (ز) المسير ، فكيف وكلا طرفى شبابى وشيبتى فى التدرع بدرع (ح) التنزه متساو ، وأنا فى خلالها فى زاوية التصون متزاو . ووقع الاقتصار منى على ملبوس ألبسه وعلان أحل عليه ، فمنعت الاجابة إليه .

ولما كان فى عشية اليوم الذى استقر أمر البروز إلى ظاهر القاهرة فى غدها من بعد توديع مجلس الخلافة المقدس — زاده الله فى مجده — أشعرت بأنه أوقف السلطان — خلد الله ملكه — على أن يأمرنى مشافهة بلبس ما امتنعت عن لبسه ، فورد على من الحيرة ما يأخذ الانسان عن عقله وحسه ، فكبت إلى الوزير أستغيث من هذه الحالة ، وأقول : إني إن خوطبت عليه فأجبت فقد فتت فى عهدي إعراضى وقلت لى أمورى ، وإن خالفت خرجت مذموماً مدحوراً ، وانقلبت لا أدعو ثبوراً واحداً ، بل أدعو ثبوراً كثيراً ، وأنى متوجه إلى المخيم وجهاً واحداً من دون دخول القصر . فأجاب يؤمنى بما أحذره فيه ، ويشير على بالمصير

(١) فى د : مهره . — (ب) فى ك : الوجهة . — (ج) فى د : مجنوب .

(د) فى ك : يتعرض . — (هـ) فى د : النصبة . — (و) فى ك : يشاكلها .

(ز) فى ك : يوشك . — (ح) فى ك : بدرع .

إليه ، فلما حضرته ، تولى النوبة بنفسه فأطاعها ، ولم يبق مقالة في مسح الأعطاف للإجابة إلى ذلك إلا قالها ، إلى أن دعيت وأخذت إلى القصر الشريف ، وألبست فيه ما ألبست من التشريف وأدخلت إلى السلطان — خلد الله ملكه — والوزير وولدها حضور من شاهدهته العين دون من حجته الستور ، فقبلت الأرض ودعوت وجلست وقلت للوزير : بلغني أن خيامنا ضربت بحيث يبعد الذي بينها وبين البلد ، فبعدت الشقة (١) على غلماننا في قضاء الحاجات ، فقال السلطان خلد الله ملكه : أنا الذي اخترت لك ذلك المخيم وأبيت أن تنزل المنزل الذي نزله أمير الأمراء (٢) حين توجه إلى حلب . فقبلت الأرض ودعوت وقلت : ما وراء هذا الاختيار اختيار فآدام الله أيام مولانا ما أظلم ليل وأشرق نهار ، ثم قلت : يا مولانا خلد الله ملكك لم تجر عادة آبائك وأجدادك — قدس الله أرواحهم ، وصلى الله عليهم — أن يقطعوا لعبيدهم رسماً ، ولا أن يغيروا لهم حكماً ، فلم تقطع رسم عبدك في المثل بهذا المقام الكريم ، والوقوف في هذا الوقف العظيم ، فهذا باب أول ؛ والباب الثاني أن مثلي مثل أعرابي بلغني أنه كان يدعو ربه سبحانه ويقول : اللهم اغفر لي فإني لا أجد من يغفر لي غيرك ، وأنت تجد من تعذبه غيري ، وهذه الوجهة التي أنا متوليها طاعة لك على شديد كلفتها علي ، وجهة كنت تصادف من ينفذ فيها ويطلب داءها مثلي أو فوق أو دوني ، ولن تصادف من يجاور قصرك الشريف فيكون عنده في كل يوم ختمة أو ختمتان للقرآن ، ودعاء لك وتمجيد لبيتك مثلي ، وأنا شيخ هذه الدعوة ويدها ولسانها ومن لا يماثلني أحد فيها ؛ والباب الثالث أن الأمر الذي أتوجه فيه كتاب أنا عنوانه فانظروا كيف تكونون في أمر من هذه سبيله . فكان الجواب على الفصلين الأولين بشاشة ظهرت في أسرة الوجه الكريم ، وتبسما كشف (ب) عن در الثغر النظيم ، من دون إعمال اللسان ، والفصل الثالث فقد كان جوابه : إنا معودون من الله تعالى على أسأل هؤلاء بالنصر وهو بكرمه يجرينا فيهم على جميل عادته ، وأنا لا نألو جهداً في الشد منك والارهاق لحدك ، إلى أن يأتي الله بالنصر من عنده ، وودعت وانصرفت . ونظرت إلى وجوه القائمين على رسم الختمة من الأستاذين (٣) والخدم فرأيتهما تتلأأ بما سمعوا من كلامي ، وشقي فيده عن صحيح المعنى وسرى المقصد والمنعزى ، ورأيتهما فرحاً بكوني يتباشرون ويضحكون ،

(١) في د : النقة . — (ب) سقطت في ك .

(٢) أمير الأمراء رفيق الخادم الذي مر ذكره .

(٣) كان الفاطميون يجمعون «أستاذ» على «أستاذين» والأستاذ عندهم هو المولى .

وصرت إلى الخيم وجمع لي من المال والخلع والخيول للمسومة ما كان معدوداً للحمل (١) .

خروج المؤيد لمؤامرة البساسيري :

وصرت في جلبة عظيمة قد التفت (١) فيها من الوحش والركابية المقودين وفسساف الناس من البغالين والجمالين عسكر لو لم يمسنى غير عذابهم عذاباً لكان فيه ما ينخى ويكفى ؛ وكان الناس يتعجبون من أمرى ، وقد كان موضع العجب لعمرى كيف أجرد لمثل هذا الوجه الخطير العظيم رقبتي من دون أن يتبعنى من شئ يسمى العسكر اثنان ، ويعول بي على عسكر غريب معلوم الشان ، يستعيز بالله من شرهم الثقلان ، عادتهم في الاستخفاف بملوكهم معروفة ، وأما الوزراء فهم أغنام عندهم للذبح معلوفة ، ويحكمون بأن المال المحمول في هبتي مال كتب الله عليه الضياع ، فهو من دون وصوله إلى حلب يتخطف ؛ وأن حامله على شفا جرف هار فهو في أحد تقاسيم وجهته يتلف ، ويستنقصوننى في عقلى بمنصرفى ، وكيف استجبت في هذا الأمر لداعى تلقى ، وأنا على بصيرة بكون المقصود قديماً وحديثاً نفضى عن الموضع ورفضى ، حتى قال بشهادة الله قائل : إنه لا يستغنى قلحك (ب) يتلف هذا المال ، فسبحان ربى الكافى والمسلم برحمته .

فكان فيما مثل لي أننى أستنج ثلاثة آلاف رجل من العرب الكلابيين أطاً بهم بلاد ابن صالح (٢) ، وأبلغ (ج) بهم إلى الرحبة (٣) فكنت طول المسافة ما بين مصر ودمشق أرتأى في هذا الباب ، لحدثنى نفسى بمنافاته للصواب ، فلما وصلت إلى «صور» واجتمعت (١) في د : الغنى . — (ب) في د : قدرك . — (ج) في د : أبلغ .

(١) الذى وصل إلى البساسيري من المستنصر من المال خمسمائة ألف دينار ومن الثياب ما قيمته مثل ذلك وخمسمائة فرس وعشرة آلاف قوم ومن السيوف ألوف ، ومن الرماح والشباب شئ كثير (راجع تاريخ الاسلام للذهبي والنجوم الزاهرة ج ٥ ص ١٢ طبعة مصر) .

(٢) هو ثمال بن صالح الردامى تاج الأمراء صاحب حلب ، وكان أبوه صالح بن مرداس يطمع في ملك حلب فاستولى عليها من أمراء الفاطميين ، ثم أعيدت إليهم مرة أخرى ، حتى استولى ثمال على حلب سنة ٤٣٣ عقب وفاة أنوشتكين نائب المستنصر بالشام وفي سنة ٤٤٤ حاول المصريون استرداد حلب فلم يوفقوا وأعادوا الكرة سنة ٤٤١ فقتلوا ولكن المؤيد استطاع بسياسته أن يجذب إليه ابن صالح . فأعاد الدعوة للمستنصر الفاطمى وتنازل عن حلب للفاطميين على نحو ما سيذكره المؤيد فيما بعد وتوفى ثمال سنة ٤٥٤ .

(٣) الرحبة مدينة بين الرقة وبغداد على شاطئ الفرات وهي البلدة التى هرب إليها البساسيري بعد دخول طغرل بك بغداد .

مع ابن عقيل^(١) وجرى بيني وبينه الحديث في مثل ذلك ، ووجدت عنده من تهجين ذلك الرأي مثل ما عندي (١) ، ووجدت قصده في التدبير ، بغير ذلك التدبير ، قصدي وبلغت إلى دمشق وعرضته على وإلى الموضع^(٢) أخذا بفضل الاستظهار فلم يكن الرأي واقعا منه موقع الاختيار ، فحينئذ كاتبت ابن صالح لشعره بالنصبة التي أنا مأمور بها ، وذكرت : أنتى متوقف عنها تصونا من أن أوطى أقدام خصومه بلاده ، وأمتطى مطية أسر ربما ضمن فسادها ، وأقول له هل لك في خدمة سلطانك بما يكشف عن إخلاصك غاشية التهمة والظن ، ويغشى عينك وسن الأمان والأمن ، وذلك أني أسلم نفسي وهذه الخزائن والأموال كلها إليك ، ولا أستظهر إلا بمررتك وإنسانيتك في حفظي وحفظها عليك ؛ فإن حفظت فينا الأمانة ، أسنك الله تعالى من عادية هذه الدولة — أدامها الله — ماعشت ، واستمسكت من جميل رأيها بالعروة الوثقى ، فمت من مصرع التهمين وانتعشت . فورد الجواب بما سكنت نفسي إليه ، وعقدت خنصر تحصيل عليه ، وكتبت إلى الوزير أذكر توجهي إلى ابن صالح غير مستنبح من الكليين أحدا ، وأن العلول عن نصبة ما مثل من استصحبهم أقرب إلى الصواب رشدا ، فقامت قيامته في هذا الباب ، وكاتبني يحذرنى من تبديل قوله وتعدي حده ورسمه ، فلم يجد كلامه مني أذنا سمعية ولا نفسا مطيعة ، ثم أنه طنى (ب) عليه طول مقامى بدمشق ، فغيل إليه أنى أمد رسن المقام لاقامة موجبة لي لكي أستدرها على تطاول الأيام ، وكتب إلى يعنفنى على الشاغل ، ويحثنى على التسرع فأجبت عنه (ج) بما هذه نسخة بعض فصوله :

خطاب المؤيد إلى الوزير البازورى :

« فلما كان بالأمس ورد كتاب كريم يتضمن ذكر ما ورد به كتاب أمير الجيوش من حديث السرية التركانية — خلطم الله تعالى — سمع أنها تسرى إليه ، وأن هذه الحالة

(١) في د : مثل الرأي مثل ما عندي . — (ب) في ك : خفى . — (ج) في د : منه .

(١) القاضي الناصح نمة الثقات عين الدولة أبو الحسن محمد بن عبد الله بن أبي عقيل وإلى صور (ورد ذكره في مرآة الزمان وفي ذيل تاريخ دمشق لابن القلاسى ، طبع بيروت ص ٩٦) .
(٢) جاء في ذيل تاريخ دمشق (ص ٨٥) : الأمير المؤيد عدة الأمام مصطفي الملك معين الدولة ذو الرئاستين حيدره ابن الأمير غضب الدولة بن حمين بن مفلح وصل إلى دمشق واليا عليها في مستهل رجب سنة ٤٤٤ هـ فعمل معه سديد الدولة ذا الكفایتين أبا محمد الحسين بن حسن الماسكى ناظرا في الشام جميعه حريه وخراجه وقرى منشور الولاية والدعاء قتلسم الولاية في سنة ٤٤٢ هـ =

مقتضيه لطلی المناهل لمحوه ، وتقديم الوفود عليه ، ووجدت الحث على المسارعة في هذا الموضوع ضد ما جرت به العادة ، إذ كان الحث في مثله يقع على الرجال المقاتلة أن يلحقوا النجدة والائالة ، ويسرعوا لتقوية الشوكة وسد الثلعة ، وأما استعجال مثلي بصحبة مال ليشهد معمة ، ويصير (ا) في قم العدو لقمة فغير معهود ، ولو كان معي (ب) عسكر لاقتضى الحزم عند التقاء الفتيين أن أجمع نفسي بحيث المأمّن ، وأحوط رحلي وأسرع بالعسكر ، إلى أن أتقدم بخيط رقبتي وأترك الرجال ورائي ، فكيف ولم يتألف (ج) معي إلى اليوم اثنان لنعتي عن الاتفاق فيهم ، وتوقيمي مايشير به تاج الأمراء الذي هو ابن صالح صيانة لقلبه ، وتصونا عن فعل يكون إثمه أكبر من نفعه في إحاشه ، ثم أنه لما كان بالأسس آخر النهار ، أنتنى رسالة الأمير المؤيد يذكر ورود الأمر عليه بالاستعجال على في المسير فكان ذلك من المغالط التي ضربت أنفاسي في أسداسي ، ومعلوم أنني إن أخلدت إلى القعود وعصيت أمر الحضرة السامية بالأسراع فأنا لهذا الأمير أعصى وعليه أحزن ، فما وجه مكاتبتة بما لا أسمع منه ولا أطيع ، وكنت شرحت العذر في قعودي وأنه لكذا وكذا . سوى هذا فإن الذي يقعد بدمشق يقعد إما متفرجاً في أزهارها وأشجارها ، وإما متكسباً فأما التفرج فأننى إلى اليوم ما رأيت السجد الجامع المحجوج إليه من كل مكان حتى رؤيته ، وأما التكسب فأنى لما نددت طنه الخدسة [على الحال التي نددت إليها وجل إلى من النفقة ما حمل] (د) من أجلها لم (هـ) أظننى أعبت ولا أن الأمر في مسيرى يتم ، فلم أفض ختم كيسها تعويلاً على رده كهيأته إلى الخزائنة ، وأنفقت على مصالح سفرى من غيرها ، وإذا قد خرجت وقضى الله فيه ما قضى ، فذلك وجميع ما يحويه يدي مدخور لأن أرمى به في هذا المحور (و) لا لغيره ولا رأى لى في الادخار والسلام .

فخطاب آخر من المؤيد إلى البازورى :

ورود كتاب [وكتاب وكتاب] (ز) بالصواعق فأجبت بما هذه نسخة بعض فصوله :

(ا) في د : يصيدنى . - (ب) سقطت في ك . - (ج) في د : يتألف . - (د) سقطت في د .
(هـ) في د : ثم . - (و) في د : الجور . - (ز) سقطت في د .

— واستقامت له أمور الولاية على ما يؤثرو ويهواه وأحسن السيرة في العسكرية والرعية فخدمت طريقته وارتضيت إيمانه واستمرت عليه الأيام في الولاية إلى سنة ٤٤٨ . وفي النجوم الزاهرة ج ٥ ص ٥٤ أنه ولى دمشق سنة ٤٤٤ هـ وظل والياً عليها تسع سنوات . وإذن فالوالى بدمشق إذ ذاك هو هذا الأمير المؤيد .

وأما ما رسم من البناء على الأساس الذي أسس لي في معنى الكليين ، والتوجه بهم إلى حلب دون ما أداني إليه فكرى من الرى بنفسى إلى ابن صالح فقد عرفته ، وكنت أقطع الطريق إلى دمشق تألفا (١) بالفكر في هذا الأمر ، وأقلبه ظهراً لبطن ، وبطناً لظهر ، وأقول إن ابن صالح هذا رجل أمين يناقش في استدامة ولايته وقائماً في عقبه وذريته ، وليس له عن التقي بظل الدولة أدامها الله بد ولا له عن ظلها محيص ، وأن غيره شذوذ لا يعقد عليهم خنصر ، وأنتى إذا أخذتهم إلى قرارة داره أربعته وأوحشته ، ثم أنه إن جرى والعياذ بالله منه سبب غير ما يؤثر به ، كان جانبه معروفاً لا منكوراً ، فكاتبته وراسلته بما كاتبت به وراسلته ، فكيف يجوز لي أن أخزي نفسى وأكذب قولى ، وكيف ينعد بينى وبينه عقد إذا علم من أول يوم أن عقدى معه محلول ، وما استفتحت فيه من قولى منقوض ، ولست بالذى يرجع عما بذل به خطه ونفذه حقا كان أم باطلا ، كما أنى لا أرجع من هذه الخدسة بما أخذ من اقرارى فيها بحكم النحشم والعلام .

وكانت كتيبى تنفذ على هذه القاعدة ، والأجوبة ترد بآيات النكير التى كل واحدة منها أكبر من أختها ، حتى ورد بخط المعروف بالقاضى القضاعى (١) كتاب فيه بخط الوزير مثل ألفاظه بكل عظمة يذكر : أنك خالفتنى في النصبة ، وسرت على ما سولت لك نفسك من القضية ، أتيت على الدولة . أو كلمة جارية في هذا المضار . قلت : عفا الله عنا وعنك ، فمن بعد ما تعاملنا ولا فارقت دمشق شبراً ولا فترا ، فإن صلحت لك هذه الطريقة التى أنا سالكها فالمحمود الله ، وإلا فاضمم إليك جناح وجالاتك من الرهب ، ونفذها على يد من شئت وأنى شئت من الذهب ، وقصر دونى عنان النكير والغضب والسلام .

خطاب المؤيد الى تاج الامراء :

وكتبت إلى تاج الأمراء بما هذه نسخته : بسم الله الرحمن الرحيم . مولاي ابن صالح

(١) سقطت ق د .

(١) هو أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضاعى المؤرخ والكاتب المصرى ، كان يكتب العلامة عن الوزير الجرجاني ثم تولى القضاء بمصر مع أنه كان شافعى المذهب ، وتوجه رسولا من قبل المستنصر الفاطمى ملك الروم كما تولى ديوان الانشاء ، وكان عالماً فاضلاً له مؤلفات منها خطط مصر ، كتاب مناقب الشافعى وتواريخ الخلفاء والأنباء عن الأنبياء وغيرها وتوفى سنة ٤٥٤ هـ . (راجع ما كتبه عنه في كتاب أدب مصر الفاطمية) .

تاج الأمراء يعلم حق العلم أتى لو لم أكن أقوى الناس جناتا ، وأطلقهم بالبراءة من النطق لسانا ، وأعفهم نفسا وأنقاهم جيبا ، وأوقاهم ثقة يكون الدولة أدامها الله لا تهمني في عبوديتها ، وحضرة الوزارة (١) لا ترتاب بي في خدمتها ، ولو أتيت ما أتيت لكان بعض ما أخذني من رشقات سهام اللام في استبدادي برأيي ، ونبذني نصبة غيري من ورأيي يهني ولو كنت الجبل الراسي ، ويحول بيني وبينه قلبي ، ولكنني متكئ على معونة الله التي لا أزال اختلط منها سيفي ، وكفايته التي أعدها موثلي في الشدائد وكهفي ، ومشمئلي على القصة بكرم تاج الأمراء الذي أحشمه أن يدعني نجلا ، وطيب أصله الذي أعيده برب الناس ملك الناس ، أن يتركني على ملابس الذل مشتملا ، وأزيل (ب) مع ما بلغني من احتشاده للتلقى واللقاء المحبوب المشوق . أن يلتفت إلى تجريد الرجال والاهتمام بالترحال ، حتى إذا نزلت بكرم فناءه لم تمتد أرسان المقام ، ولم تعصف عليّ فيه عاصفات اللام ، وأن يظهر من العصبية في هذه الحالة ما يجمع له بين الحسينيين ، في قربته إلى الله (ج) بخير ما يتقرب إليه المتقربون من المحاماة (د) عن دماء المسلمين وحریمهم والممانعة عن تليدهم من الذخر وطريفهم . وخدمة للدولة أدامها الله لا تدع لطفة قديمة إلا تفسلها ولا علاقة من سحر من تلقاها بالسحر والقيمة فيه إلا تبطلها ، ولا بعيداً من الأمل في إحسانها إلا تقربه ، ولا ممنوعاً من المرام من جهته إلا توجيه ، والثالثة أن تحقق في أمري قول المتنبي :

وما شئت إلا أن أدل عواذلي على أن رأيي في هواك صواب
وأعلم قوماً خالفوني فشرقوا وغربت ، أتى قد ظفرت وخابوا (١)

وهو أمر نفسا ، وأنجي (هـ) رأسا ، وأطيب لسا ، وأزكي غراماً من أن يوجد عليّ لقائل (و) مقالا ، أو يجعل له في ميدان تمضغي بلسانه مجالا ، أو يحدث في جسم أسلي بمضامته حزما (ز) ، أو يعتقد إلا على النفوذ معي بنفسه وصلية قومه عزما (ح) ، أو أن يخفى عليه أنه إذا وقف عند أحسن ظني به كان بشيراً بين يدي (ط) سعادة دنياه ودينه .

(١) في د : الوزراء . — (ب) في د : أزيد . — (ج) سقطت في د .
(د) في د : للرعاة . — (هـ) في ك : الخي . — (و) في د : القائل .
(ز) في ك : خرما . — (ح) في د : خرما . — (ط) سقطت في ك .

(١) هذان البيتان من قصيدة المتنبي في مدح كافور الأخشيدي .

خطاب المؤير إلى اليازورى :

ومن جملة ما كتبتة إلى الوزير في هذا المعنى وغيره ما هذه لمختته :

« ووصل كتاب الحضرة العالية فاستفدت السرور بمطلعته ، والسكون إلى علم مودعه ، من ذكر شعول السلامة والسعادة ، جعلهما الله متصلتي الأسباب ، ثمهنتي السحاب ، وفهمته ، فأما ما ذكر جواباً عن قول حين نهيت أن أرعى تاج الأمراء سمعى ، أن لقينى بوجه التفتير في العزم ، أنتى ما شاهدت تاج الأمراء ، ولا علم لى ما يكون منه فى ذلك ، فان خاطبني على شئ منه خاطبني بلسان كل الناس به ناطقون وعليه متفقون لو كان كلامهم فى ناجعاً ، ومنى موقع القبول واقعاً ، إن الحضرة العالية (ا) حرس الله عزها عارفة بمن. يلقى ذلك إلى على جهة الاشفاق وهو غل ، والنصيحة وهو غش ، وأنها لو شاهدت أن تسميهم لى أو تصدر كتبهم إلى لفعلت ، وذكرت ورود مكاتباتهم يبدلون الخدمة فى هذا الوجه لكنها حرس الله عزها تتجنب ما يوزع سرى ، فمن أجل ذلك تكف (ب) فقد عرفته . ومسلم للحضرة العالية حرس الله عزها ثوب الرأى والبصيرة والألمعية والحاسن. التى توحدتها الله بها ، فأما علم الغيب فقد انتهى منه النبى صلى الله عليه وسلم ، بدليل الكتاب «ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء» ولعله بما إليها حرس الله عزها ذكر رجل أو رجلين تكلم بذلك هما (ج) قليل من كثير ناظرون على ذلك وقبحوا على فعلى كيف استجبت له وأنا بالقاهرة المحروسة يومئذ ثم فى هامة الطريق . وأما من بذل الخدمة فى هذا الوجه فالحضرة العالية تعلم أنه ما يستوى الراغب فى الشئ والزاهد فيه ، والمتسارع إليه والمتناقل عنه ، وكان يتعين على مكارمها أن تستجيب لذلك فتجتمع بين الحسينيين فى أخذ الطالب إلى ما يؤثره ، وصدى عما أكرهه ، وخصوصاً إن كان الطالب أشب بنى نفساً وأصح جسماً وأجل للشدائد عرضاً وأكثر منى لمعالى الأسر طلباً . فأما أنا فما أشبه نفسى إلا بالجوزة العفنة من مخالفة (د) السقام ونحر العظام ، والتجافى عن لذة الشراب والطعام ، والقانع من دنياه بنصف رغيف وثوب قطن ، فما بالها — حرس الله عزها — اركستى فى العذاب ، وملتتى على المراكب الصعاب ، وما بالها لم تستخلصنى للخدمة بين يديها فى الصناعة التى إن لم أكن عروفاً بها من حيث الكتابة (هـ) ، فلقد كنت طباً عروفاً من حيث قضايا الامامة والدعوة ، أليس ذلك خروجاً عن قضية النصفة .

(ا) فى د : العامية . — (ب) فى د : تكف . — (ج) فى د : بما .

(د) فى د : مخالفة . — (هـ) فى د : للكنة أو الكنة .

وأما القول أنها — حرس الله عزها — ما تعرف معنى هذه الرقة من الناس والشفقة ، فقد أجلبها الله سبحانه عن أن لا تعرف ذلك ، فمعلوم أنني ما دخلت إليها أدام الله سلطانها يوماً من الأيام إلا لحاجات الناس أقضيها وأبواب آخر أقوم بها ، والناس بين رجلين : أحدهما من قضيت له حاجة فيتعين عليه أن يظهر شفقة ، والآخر من سمح بذكرى وأنتى لا أؤثر غير مصلحة ولا أدخل في مساءة ففرض عليه حكم الانسانية أن يتوجع لمن هذه سبيله إذا خاف عليه أسرا . والكلام في جميع هذه الأبواب فضل ، بعد أن عزلت عن سماعه سمعى ، وألقيت بين عيني غزى ، ولم أرجع عما رهننت به لساني ؛ وأما قولها — أعلى الله مقالها — أنها تنزهني عن القلق والفرق ، وأنا الرجل الذي تمرست في حين الشبيبة بالآفات ، وتحككت بالفادحات العضلات فذلك صحيح ، فها أنا مرتكس فيها وخائض لتيارها ، ولكننى ما فزعت من شرق إلى غرب ، ولا وليت ظهري جور إخوان وصحب ، إلا لبيدلى الله عن الخوف أمنا ، وعن القلق سكونا ، ومن جعل مساورة الخطار ، ومباشرة الأهوال الكبار ، قانونا للدهر وقرينا ، لا يبار حتى طول مدة العمر . وأما الأمر العالى بأننى لا أعير المتكلمين طرقا ، ولا أننى فحوم عطفا فقد قلت وأقول إننى لمقابلته بالسمع والطاعة . وأما المرسوم في معنى تاج الأمراء وترك الخروج عن المثالة للمثلة في بابه ، فقد خدمت في أمره خدمتين عظيمنتين إن عرفت لى إحداها : أننى تصونت عن استصحاب قوم من ذوى بغضة إلى دياره فأتركه ينفر عني ويتجمع منى ولا يدنو لغرضي إن استدنيته وأكون بعد ذلك على فرق منه ، أو يكون أحد الأراذل والأتباع يحدث شؤمة فيلقى بأسهم بينهم فنحصل في صداع قريب يشغلنا عن البعيد ، والأخرى ألا يذهب المال فيهم ضياعاً طول مقامهم معى بهاب إلى أن يقرر أمر تاج الأمراء وابن وثاب^(١) وهذا الباب غير مفسح لتوجه الكليين على الوجه المأمور به ، ولا يحدث في الأمر ما يقع الحذر منه ، فهو أمثل من المثالة المذكورة إذا نظرت إليه عين النصفة ، وأما وقوع الاستمابة لما يفعله صاحب الجيش من حشد الحشود وتجنيد الجنود ، فأقول أليست هذه الحشود والجنود إذا اجتمعوا تعلقوا بأطواق وقالوا هات ، فأعلمهم حيلثذ بالوعود ، وأجردهم للسهم والأسنة بالبدول ، أفرايت من توجه للقتال بالمواعيد ، ويقول لم «امكثوا إني آتست نارا لعل آتيكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون» وأن المال واصل على إثري ، أحاشى الحضرة السامية أن تكون بهذا

(١) هو منيع بن شبيب التميمي صاحب حران وكان إذ ذاك في حروب مع تاج الأمراء شمال بن صالح صاحب حلب على استلاك الرقة (راجع مرآة الزمان حوادث سنة ٤٤٨ نسخة خطية بدار الكتب المصرية) .

القول إلامستبرية لعقلى (أ) ، ومستدرجة لما عندى ؛ وأما استتباع من أمر باستتباعهم فقد صدر جواب هذا الفصل ما يغنىنى (ب) عن تكريره ؛ وأما القول فى أننى لو كنت فى بروج مشيدة لأنفذ الله فى محتوم أفضيته ، ولو كنت فى عين المتالف لألبسنى إن أراد الله ملبس كفايته ، فقد انتفعت بهذه للوعظة الحسنة ، على أن عندى منها الأحمال ، وإلى فى مثلها تشد الرحال ، ونص القرآن يوجب ذلك على رأى قوم ، وينفيه على رأى قوم ، والمكلف مستطيع ، وإن لم يكن مستطيعاً كان التكلف باطلاً والسلام .

وتردد من المكاتبات الكثيرة والمخاطبات الطويلة بينى وبين الوزير نهياً عن السير إلى ابن صالح على غير المثالة التى مثلها ، وإباء منى له وامتناعاً عنه قولاً إننى لا أنقض ما قدمت فيه قولاً ، ولا آتى غير ما شرطته فعلاً ، وسرت بما صعبنى من الأموال العظيمة والسلاح والخيول ، ولقد شقت العصا بالخلاف عليه ، وأنا على تخوف بما يتهى الحال إليه أخشى أكل لحمى ونهش عظمى فى سقيفة كلب وكلاب من قبل دخول دار ترك وتركبان ، فلا أدرى بأيهما أنا أكثر فرحاً بالسقيفة أم بالدار ؛ وكلاهما محيط به سرادق من نار . وتواعدنا أنا وابن صالح على أن يلتقى إلى موضع يلى حص يقال له الروستان على جسر نهر العاصى ، لما زلت أسير عن دمشق رحله ، وهو يسير من حلب رحله ، ومعى صليبة عسكر الشام ، معه جمهرة بنى كلاب إلى أن التقت الفتتان منا ومنهم فى المكان المذكور ، ففرب عسكرنا مصافهم على شاطئ الوادى من المدوة الغربية ، ووقف عسكرهم من المدوة الشرقية ، وكان الموقف موقفاً عجيباً حسناً ، والناس يظنون الظنون ، ويحسبون حساب ما كان وما يكون ، فسقت جمال الخزائن والأموال والسلاح أمامى وسرت فى أعقابها على هون وسكينة ووقار وسكون ، وأبيت أن يمشى بين يدى إلا اثنان من الشاكرية لا يحملون بأيديهم حديدية ، حتى التقيت بوجه ابن صالح بوجهى ، وألقيت إليه السلام فى نفسى ، وما يشتمل عليه هجى ، فما سلم بعضنا على بعض إلا وشبهته بالوحش النافر ، فاقتنصته بشرك الايناس الوافر ، فالتقت منى ومنه الضائر ، وخلصت بحمد الله منى ومنه السرائر ، فما أشرق وجه نهار إلا زاد وجه سكونه إشراقاً ، ولسان ثقته انطلاقاً ، وأجرانى الله على جميل صنعه بنجاح السعى وإصابة الرعى ، وكون التوفيق عذبة للواء عزمى ، والصواب رائداً لمراعى همى ؛ ووفق ابن صالح بحسن خدمته توفيقاً أبان معه عن صالح عمله ، وصافى اعتقاده ، وقطع به الشقة إلى قطع السن أعدائه وحساده ،

(أ) فى ك : بعلى . - (ب) فى د : يغنى .

وأناح الله تعالى لي وله من الخير ما يقصر دون جزء من أجزائه ألسن الشكور ، ولو أنى تدبرت برأى كنت به مدبراً ، وجمعت بين الضدين في دار ودرت لها متديراً ، لكانت الصيحة الواحدة إذا وقعت تعقل رجلى دون تجاوز حلب عقالا ، ولا تذر من رحلى عقالا ، ولكن الله تعالى سلم إنه عليم بذات الصدور ، وهو الحمود على نعمة الشكور .

ولما نزلنا بمكة النعمان لحقنا نخبة وجوه العسكر البغدادي^(١) متوجهين لتلقينا لما امتد بهم من شوط (١) الانتظار لظنهم أن الذي يوعدون به من إراشة سهم تعليل بالغرور ، على ما جرت به عادة ملوكهم ووزرائهم في تلك الديار ، غير عالمين أن الدولة العلوية أدامها الله تعالى منزهة عن التعليل بالغرور آخذة بالتأدب بأداب الله تعالى وقوله : «واجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور» . ولاحظونا متوجهين إليهم ثقالا بالمال والخيل والسلاح وهم غير مصدقين ، وعاینونا منطلقين نحوهم وهم من رتبة الارتباب ليسوا بمطلقين ، ولما نزلنا بباب حلب أفضت ما مخبئ من خلع ابن صالح عليه ، فلم يشتمل قبلها على خلعة حلت من السعادة محلها ، بأن جعلت له ملابس الأُسنة والقرار ، وترفعت عنه أطمار الظنة وسوء الاستغفار ، وقتلته من حيز المؤلفة قلوبهم إلى حيز من ظهرت بماء الخالصة جوبهم ، وتمهدت على مضاجعها بعد أن كانت تتجافى عنها جنوبهم ؛ ولما دخلت حلب جددت عليه (ب) من إيمان البيعة في خدمة الدولة ما كادت تميد الجبال لثقله ، وتتشفق السموات والأرض من حملة ، وأخذنا نعد للامحار إلى الرحبة عدته ، ونمخض الأمر جدّاً واجتهاداً لناخذ زبدته ، ففى أثناء ذلك ورد كتاب ابن مروان^(٢) يذكر فيه ، ما بلغه وروى فيه من المهم المتعلق به صلاح العباد والبلاد وطموس آثار ما ظهر في الأرض من الفساد ، وأنه كان من جملة من أجاب دعوة التركانية الطاغية درأ لنفسه ومداواة لوقتته ، وظناً أنهم من أجناس البشر الذين يرفعون حرمة (ج) ويرقبون

(١) في د : شرط . — (ب) سقطت في د . — (ج) في د : من خدمة .

(١) يقصد بعثة من جند البساسيري .

(٢) هو نصر الدولة أحمد بن مروان صاحب ميقاتين وديار بكر . تولى ملك هذه الديار سنة ٤٠٢ بعد أن قتل أخوه أبو سعيد منصور ، وكان نصر على الهمة قد حصن في عمارة الثغور وضبطها أثره ، كما كان مقبلاً على اللذات والثرف فاقتنى من الأواني والآلات ما تزيد قيمته على مائتي ألف دينار ، وهو الذي وُزر له أبو القاسم الحسين بن علي المغربي الذي فر من الحاكم بأمر الله الفاطمي ، ووز له لخير الدولة بن جهير وزير العباسيين المعروف ، وفي سنة ٤٠٣ هـ . سعى بقرواش بن المقلد صاحب الوصل لقطع خطبة الفاطميين ، ولما قدم طغربك إلى العراق أسرع في إهدائه أموال وهدايا عظيمة . وتوفي نصر الدولة سنة ٤٠٣ هـ .

في مؤمن إلا وئمة ؛ فكشف الزمان له عن شرهم وغدرهم ، وظلمهم وجورهم ، وإطلاقهم الأيدي في الأموال والحريم ، وكونهم أينما حلوا كالرجح العقيم ، ما تذر من شيء أتت عليه إلا جعلته كالرسم ، ما اقتضى التخلي عنهم والبراءة إلى الله سبحانه وتعالى منهم ، وإنه سمع أن الذي وصل معي من المال يقل (١) عن أن يبلغ به غرض ، أو يقضى به لهذا الصمد الكبير مفترض ، وكان ينبغي أن يكون جزره مدأ ، وهزل ما جد الأمر به جداً ، إلى غير ذلك من أقوال قالمها ، ومكائيات من جبالها ، فأجبتة عنه بما هذه نسخته :

خطاب المؤبد إلى ابن مروان :

وصل كتاب حضرت أدام الله جلالها دالا عن كون وجوه السلامة بها مستهلة ، وسحب السعادة لها منهلة ، على ما تناوله مني لسان مثن بالشكر لأنعم الله تعالى على ذلك خطيب ، وقلب إليه جل جلاله باخلاص الرغبة في إدامته قريب ، وقرأته وفهمت مضمونه ، وسألت الله جل ثناؤه أن يقوى لما على بلوغ الغرض فيما يرضيه عزماً ، وأن يجعل بينها وبين التعرض لمساخطه ردماً ، وأن يعضد رايها بالتوفيق ، ويهديها في مناصبها وساعاتها لسواء الطريق ، إنه على ما يشاء قدير والمصير عليه يسير .

فأما ما تصرف عليه من الاعتذار الكريم عما بدر من فعل ثافي المعتاد من فعله سداداً ورشداً بالركون إلى الظالمين واتخاذ المصلين عضداً ، وأن ذلك عن مهادة أشهدوا بها حبه (١) ، وملاطفات ملكوا معها قلبه ، وأمر اقتضت أن تدفع السيئة بالتي هي أحسن ، ويسلك بها الطريقة التي هي أسلم من كشف الغطاء وآمن ، وأنه لم يزل يسحب على ظاهر الحجامة معهم ذبلاً ، ويعلق للمداجاة والمخاتلة حبلاً ، حتى فاض على قلبه — أحياء الله — بالسار ما استفاض من شرهم في الأقطار ، وأحاط من مرادق نارهم بجميع الديار ، فحينئذ أحجمت نفسه أن تلحظه من عيون الله سبحانه عين ، وهو لم في ظاهر حاله يد وعون وهم شر أمة حملهم أرض ، واشتمل عليهم من القبايس طول وعرض ، فرأى الاقتلاع عنهم بريح الثقة بالله تعالى في كون ما هم فيه متبراً ، ووجود من يخوض ظلام ظلمهم

(١) في د يقيل .

(١) يقول ابن خلدون في تاريخه ج ٤ ص ٣١٦ أن نصر الدولة أحمد بن مروان كان يهادي السلطان طغرل بك بالهدايا العظيمة ومنها جبل الياقوت الذي كان لبني بويه اشتراه من أبي منصور ابن جلال الدولة وأرسل معه مائة ألف دينار لحصفت حاله عنده .

من المسلمين صبح الفرج من عند الله سبحانه مسفراً ، فقد عرفته وما ذاك إلا صنع من الله جميل له - أدام الله تمكينه - نزع عنه لباس عار وأشعره من نقي الظنة عن فضله وأدبه أحسن شعار ، وليست ألطافهم وهداياهم بما ينبغي أن يستغز ذا حنكة ، ومن يأوى من العقل إلى أدنى مسكة ، فإنها سهام مسمومة وأسباب القصد في حسن الخطابة (ا) بها معلومة ، ولو طالت لم يد - لا أطالها الله أبداً ، ولا فت إلا في عضدهم عضداً - ، لاستنابوا عن الألفاظ والهدايا ما يرميهم الله به من قوارع البلايا والرزايا ، وذلك أمر أوضح من النهار ، يغنى عن إقامة دليل عليه بفضل الاستظهار . وأما ما ذكره من سكونه إلى ما رآته الحضرة النبوية المقدسة خلد الله ملكها ، ومجلس الوزارة السامي حرس الله عزه ، من صرف العزم الكريم إلى هذه الجهة بما يهوى معه في الثرى نواجيها ، ويقطع بئس الله تعالى براجمها ، عصبية للدين وغيرة على المسلمين ، الذين أصبحت أموالهم طعمة لأهل البغى ، وحريمهم عرضة للالتهاك والسبي ، ووقوع التسيير إلى مستقر الأجل المظفر الذي هو لعارض هذا الداء الطيب الرفيق ، وله فيه الرأي المصيب والفكر الدقيق ، وقوله إن ذلك من الأمور التي تقتضى أن يبذل فيها النفيس من كل ذخيرة ، ويستلان في أثناء بلوغ الايثار فيها كل خشن ووعر ، وأنه انتهى إلى كريم سمعه أن الواصل بصحبتى قاصر دون حد الكفاية ، مقصر بالمتد من أيدي الرغبات عن بلوغ الغاية ، وأنه أدام الله تمكينه حظه من الأمر ما يحل من جلال هذا الأمر محل الدقائق وما لا مطار له في هذه الآفاق ، فأنفق عليه خمسمائة ألف دينار ، وهو لها مستقل حتى انقاده زمام حزنه وهو سهل ، فقد عرفته ، وهو يعلم خاصة والعلاء عامة أن الذي تتحمله الحضرة المقدسة خلد الله ملكها في كل سنة من مئونة الحرمين المحروسين وحدهما فضلاً عن روابط (ب) الصدقات المتصرفه في الأقطار إلى غيرها (ج) ما يقوم بأزاء مئونة الملك المدل بنفسه المذل لأبناء جنسه ، فكيف يتعاطمها في هذا الباب الانفاق . ولعل في فضاء ساحة جودها تضيق (د) الآفاق ، وما هذا شيء يحرك النخيزة (هـ) العلوية ، التي في موضوع علمها أن الدنيا أضغاث أحلام ، وأن المكتسب من زبرجها متقشع تقشع ضباب وغمام ، وإن كان فيما يحبنى قل قفياً ورأى بحمد الله كثير ، وإن سال على ما يظن معي نهر فالذى يلينى بفضل الله ورحمته بحر ، وما هناك (و) إلا سماء فتحت أبوابها في يد

(ا) في ك : المخالصة . - (ب) في د : روات ، وفي ك : رواية .

(ج) في ك : إلى غيرها . - (د) في د : تضيق .

(هـ) في د : الخيزة . - (و) في د : هناك .

تجود بالاطلاق ، وأفق لا يضيق أرجاؤه من صدر منشرح بالبذل والاتفاق ، وسيف لا ينبو حله عن عزيمته (١) على ما يرضى الله تعالى في مساطعة هؤلاء الكفار ، الذين استحلوا ما حرم الله فما أصبرهم على النار ، وحقيق على الله بعد ذلك أن ينصر عمار مساجده على الهدام ، والمتوجهين نحوه بالطاعة على التوجهين إلى الأنصاب والأزلام (٢) ، وأن ينجز لمحمد صلى الله عليه وسلم ما وعده في أهل بيته ويحل اليد الطولى والكلمة العليا لبني بنته إنه أهل ذلك ووليده .

وأما رسالته المتباعدة (ب) في أذيال لطيف عتبه ، الدالة على راسخ ولاية الدولة أدامها الله تعالى وصافي حبه فقد وقفت عليها ، وأنا أتوكل لها في الجواب أخذاً بأدب العبودية أولاً ، وعنه في الانهاء والسؤال في بلوغ الأغراض قياماً بحكم المودة ثانياً ، وأما القول في معنى الولد رضى الله عنه المستشهد (٣) بالبواب الطاهر — خلد الله ملكه — الذى كان الناس على كلمة سواء في حزن عليه وبكاء من الخليفة خلد الله ملكه الذى هو ولي النعمة إلى أدنى من كان (ج) وقعت عينه يوماً عليه من الأمة ، ووقع الظن الذى إن لم يستغفر الله تعالى منه حق الاستغفار كان الظان مثلاً بعظيم الأضرار والأوزار ، إنه منح رأى في قتله (د) ووقع قهوز في ارتكاب المحذور فيه وفعله ، فأنا استفتى عن المنفوع الذى قصد لنيله باكتساب هذا العار واحتساب هذا الخزي مجموعاً إلى النار ، أطمعاً فما ملكت يمينه ليجازى في صوب هلكه ؟ أم فرعاً أن يستنفر (هـ) الرجال بصوت ملكه ؟ وبالله أقسم يميناً برة أنه لو اجتمع بالقاهرة (و) العزيزية — حرسها الله تعالى — ملوك الأرض الذين لم الفلاس والبرانس لما هجس في صدر بشر باعتقاد الملك في أحدهم هاجس ، ومعلوم أن بنى أبي طاهر (٤) الذى كان ملك بغداد بالأسس أحق وأولى في مكان هذه الرهبة لو كانت رهبة ، وأجدر أن يكونوا مهلكين لو كانت في هلاك مرهوب منه رغبة ، ولئن طلع من مطلع (ز) الخلافة الأموى والعباسى فلن يكاد

(١) في د : عزيمه . — (ب) في ك : التخطرة . — (ج) سقطت في ك .

(د) في د : قلبه . — (هـ) في د : يستغفر .

(و) في د : للعزيزية القاهرة . — (ز) في د : طلع .

(١) الأصنام والأزلام في اصطلاح الفاطميين هم الذين اغتصبوا حق على بن أبي طالب وأبنائه في الخلافة فبنو أمية وبنو العباس هم المقصودون دائماً بهذا الاصطلاح .

(٢) لم يرد في كتب التاريخ ذكر هذا الولد المستشهد بالقاهرة ، فلم نستطع تحقيق هذا الحادث الذى يشير إليه المؤيد .

(٣) سبق للمؤيد أن ذكر أن أبا على بن أبي طاهر البويهى كان يعيش في القاهرة مكرماً عزيز الجانب .

يطلع منه الكردي والتركي وهذه والله حجة داحضة ، وألحق الحق بالدفع لما من كل جهة معارضة ، ولقد قام من اهتمام مجلس الوزارة العالي بذلك الشهيد رضى الله عنه فيما يريش سهمه ويصعد فجحه ويوجه كله ويقدم قلبه ، ما لو كان أبوه حرم الله مدته لما قام فيه بعض مقامه ، ولا عزم عشير اعتزاه ، ولكننا خائنه للقدور وجرت بضد التقدير الأمور . فأما القول فيما جرى في شأن من يقوم بالتعزية من دواعي التقصير وأنه تندب لقضاء الحق فيها غير الأثير الخطير ، فلم يندب لها إلا شريفان : اسماعيل النصب والآخر صوفى المذهب ، فكلاهما ذو قدم في الرشاد ، وحظ في السداد ، ولو نظر إلى الحال بعين الرضا لم يجد معترض عليها تعرضاً ، وقد صادفنا من قلة الاحتفال بهما ما لو عتب عليه العاتب لاتسعت فيه الطرق (١) والمذاهب . وأما القول فيما كان المولى الامام الحاكم بأمر الله والظاهر لاعزاز دين الله — قدس الله روحهما وصلى عليهما — يريانه له أدام الله تمكينه من حسن الرأي ويسوقانه إليه بالتخف والألطف من الحمى وما كان جعل له بتنفس ودمياط في كل سنة من رسم الاستعمال ، وبصير جميع ذلك منبت الحبال ، منقطع الأوصال ، فقد وقع الاعتراف منه للدولة ثبثها الله تعالى بالحظ الوفور من النعمة فهل لا نص على مقام مشهود له في الخدمة كما قال إن الألفاف هي التي أخذته إلى التركمانية فنأدى بشعارهم ، وغالى في رفع منارهم ، فان كان تهاونه بخدمة هذه الدولة العلوية من حيث أنه لم يرعب منها كما أرعب من الجهة التركمانية ، فليسوا سواء : جار سليم جانبه مأسون ، وجار غدار خثون . وقبل وبعد . فإذا قد وفيت بالاجابة (ب) عن هذه الفصول من حيث لم يسعنى السكوت عنها والقعود عن فرض خدمة ولي نعمتى — صلوات الله عليه — فيها فأننى أنهى الحال في جميعها في أحسن المعارض ، وأتوصل إلى نفي الشوائب منها بالتصريح من القول والتعريض ، وأبلغ في خدمته نهاية المستطاع ، وأنزل على حكمه نزول الأشياع والأتباع ، ثم أرجع إلى ذكر هذه النائرة التي وقعت في الأذيال وكدرت للشارب من العنب والزلال ، فأقول لم تكن نصبة المكاتبه لحضرته مشعراً لها أننى متوجه بين ظهرائى الجمهور ، المؤلفه بينهم حسائك الصدور ، الذين أجمعوا أمرهم على موقعة المخذور ، مستسلمين فاما لم وإما عليهم للقدور ، إلا ليحيينى بذكر ما استقر عليه رأيه — أعلاه الله — مساعدة ، والكون مع الجماعة بحرسهم الله تعالى يداً واحدة ، ورأيته قد طوى ذلك طى الكتاب ، وقصر الجواب على لطيف العتاب ، وما أعطى المشورة المباركة فيما هو عين الصواب ، وجميع ذلك مقبول وعلى الأحداق محمول ، ولكن لا بد من أن أستعلم إن هو أدام الله تمكينه في الأنجاد والارقاد والمساعدة على بلوغ

(١) في د : الطريق . — (ب) في ك : سقطت .

المراد ، ليقع السكون إليه ، ويعقد المختصر عليه ، فإن أنعم بالآبانة عن شرح ما يعتمد ، وتفصيل ما يراه ويعتقده ، قويت (١) المتن وزالت الظن ، وكان كل منا لعدوه يقارع ، وعن حريمه يمانع ، ولنفسه يجهد ، وفي صلاح شأنه يجهد ، وإن أخلد غلداً إلى إظهار تعزز بهم وتعلق بسببهم كان معلوماً أنه يغالط نفسه بهذا اللقال ، وأن مقضى معيه في مشاركتهم إلى ضلال ، وأنهم إذا أمكنت الفرصة لا يراعون حرمة ، ولا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة . فإذا كان معنا ومن جملتنا قاية ذلك أن يحذف من التابر اسمهم ، ويغير رسمهم ، وينادي بالشعار العلوي ، ويخلق فوق التابر بالوسم المستنصرى ، ليأتيه من الخلع والتشريفات والألوية والسمات ما يعتاض معه النور عن الظلمات ، وهذه زبدة الكلام ، وممرته الخارجة من الأكمام ، ولحضرتة السامية الرأي العالي في الوقوف على ما كتبت به والاجابة عنه — يسار أبنائها ومتجدد مراسمها إن شاء الله — كتابي .

خطاب آفم الى ابن خروانه على يروسيط :

ولم أزل أراصد حالة تفتحنى للمواصلة وتهزنى للمخاطبة حتى ورد كتابه إلى مجلس الوزارة (ب) السامى بما ورد ، وأمرت بمكاتبتة ومكاتبة مجلس الامارة ، فكأنى لشدت في ذلك ضالة ، وأصبت غنيمة ، وكاتبتهما جميعاً بما ورد جوابه على يدى حاجب (ج) متقرب ، وأنا علم الله مسرور بما وشجه الله بيننا في المواصلة من الحرمة ، وكشفه من رتاج الحشمة ، لما استقر علمه عندي من تعصبه وتدينه بدين الولاء لأهل البيت صلى الله عليه وسلم وحرصه على خدمة الدولة العلوية — أدامها الله تعالى — التي من لبس حلالها (د) وتقياً ظلالها فقد اتخذ مع الرسول سبيلاً ، ووجد إلى قصد النجاة دليلاً .

وبعد فاني أريد الأخذ معه في الحقائق التي لا يشوبها شيء من الادهان وذلك أن مجلس الامارة كان حدث له رأى في مهاجرة الحضرة العلوية كمثل رأيه في مواصلة الجهة التركانية ، وكان التعجب من الاثنين يكثر ، والقلب عن مصدر مثلهما عن معدن الفضل والرأى والقيام في الرياسة ينفر ، فلما كان في هذه المدة القريبة ورد كتابه بما هو بمثله أخلق وبفضله أليق ، مظهرأ للعنبي قائلأ للحنى ، ومشيراً بما يشير به الألعى والمكين

(١) في د : قوت . — (ب) في د : الوزير . — (ج) في د : الحاجب .

(د) في د : جالما .

في مشورته ورأيه القوي ، فلم أن الذي فاء به إلى الحق بعد أن ثنى عنه عطفه جانباً ، وكساه كسوة الرضا عقيب أن ذهب بلا سبب مغاضباً ، فهو الوسيط (أ) المبارك الأستاذ الجليل الجامع في ذلك بين قضاء حق محبته وخدمة الدولة العلوية أداها الله تعالى من لبس جيلها (ب) في صميمته .

ثم أننى كوتبت من مجلس الوزارة بمكانيته متشكراً لذلك على حميد الرجعى وله فيه على مشكور المسمى . وأسوق (ج) الكلام إلى ما أنا متوجه فيه من الأمر الذى أستاذتني بالله تعالى فيه وأتوكل عليه ، وكون ذلك متعلقاً بالصغير والكبير ، والحاضر والبادى ، «ولكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه» في خلوص الضرر إليه إن قعد عن النصرة ، وسلك في وادى الغفلة والغرة ، فورد الكتاب بما نكب فيه عن القصد الذى أردته ، والمعنى الذى قصدته ، وهل له معنا يد تطول إلى مكشفة القوم ومناجزتهم ، ومساعدة على ما لعل الله يتعس جدهم ، ويفل سعه حدهم ، أم لا ؟ وعدل في الجواب إلى معاتبات ومشاورات وأمر قد ضاق الأسر عنها واختنق الزمان فيما نحن بصدده دون الاعادة والابداء فيها . ولما كانت الصورة هذه ، ووجدتني لم أحصل على بيان من جهته مع عجلة حفزتنى وسير لزنى وأمر يكاد ينكشف عنه الغطاء ، من دون شهر عظم الله للإسلام والمسلمين عائدته ، وصرف إلى المفسدين في الأرض عاديته ، أجبت عن كتاب حضرتته بما هو واصل بوصول هذه الخاطبة ، فتقدم الأستاذ الجليل بشرح مضمونه له ، والذي أقول له في هذا الجواب إن مجلس الإمارة إن قبض (د) عن مملأة الجماعة في هذا الوقت يد نصرته ، وهم قوم حركتهم القرائح والنعاثر للملاسة هذا الخطر (هـ) وممارسته ، ويعيد أن يجمع الزمان أمثالهم ويؤلف بين المتفرقين منهم ، كان على عين الغلط .

ثم أقول في هذا الفصل قولاً يجلو به برهان العقل ، هب أن التركانية لكم على ما يظهرون مسلم ، والتواصل بينكم وبينهم حق وصدق ، فما هنالك عدو يقصد غيرنا ولا بمكة تطلب سوى مملكتنا ، ألسنم في مدرجة طريقهم إلينا ، وعبورهم عليكم إذا أرادوا قصدنا ، وأتم بين أمرين : إما أن تلقوهم تلقى الخادم لخدمته والصديق لصديقه ، وتمكنوهم أن يحوسوا خلالكم ، أو لا تأمنوهم فتعتصموا بحصونكم عنهم وتتمنعوا منهم ، فإن كانت العزيمة الخدمة والتلقى قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين ، ومعلوم

(أ) في د : الوسيط . - (ب) في د : جيلها . - (ج) في د : وأن . - (د) في د : قصر .

(هـ) في د : الخطير .

ما جرى بالأسس على ابن الملك أبي كاليبجار للقب بالرحيم^(١) عند تلقيه لم واحفائه بهم وقصده لخدمتهم ، من بعد توثق مدعى (١) الخلافة^(٢) له بالايان المغلظة والمواثيق المؤكدة فحين دخل مخيمهم نشب في الشبكة من قوره ، فما رعى فيه دين ولا يمين ، ولا عرف الخليفة الذي توسط الحال قدرا ، مع المعلوم من حال الرحيم — المرحوم اليوم — خلصه الله في كونه لا يأوى إلى سبد ولا لبد ، وإنما له قوت (ب) لا يميته ولا يحيه ، فكيف من يؤذن بالأموال والخزائن ووراء الحصون التي هي من أسهات الحصون والبلاد المعمورة المأهولة ؛ فهذا باب ؛ وإن كانت العزيمة الباب الثاني في الاعتصام منه فقد دمر الله تعالى إذن على المهادة والمشاكلة تدميراً ، وصارت كما قال الله تعالى «وقلمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً»^(٣) وإذا كان مفضى الحال إلى ذلك فمالككم لا تستقبلون من الأمر ما توجب الضرورة أن تستدبروه فتكونوا كما قال القائل :

رأى الأبريفضى إلى آخر فصير آخره أولاً

ولم لا تستغنمون هذا الوقت والأيدى معكم مجتمعة ، ولكم في الأرض من أهل الموافقة والمراقبة مراغم كثيرة وسعة ، ووراءكم من الدولة العلوية — أدامها الله تعالى — رده عظيم وقد قيل :

انتهز الفرصة امامرت فرجما طلبتها فأعيت

وهذا مما لا يخفاء به على عاقل ووجه العقل الذي لا يحجبه حجاب باطل والسلام . وأما نحن فنعتقد أننا إلى أن نرث ديار الظالمين أقرب منهم إلى أن يرثوا ديارنا ، بحجة من قوله «ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى الصالحون»^(٤) وما أرى

(١) في د : يدعى . — (ب) في د : موت .

(١) بعد أن دخل طغرل بك بغداد قامت فتنة في المدينة بين العامة وبين عسكره فقبض طغرل بك على الملك الرحيم ورجاله ، وأمر بإتي عسكره بالسعى في أرزاقهم بعد أن كان الملك الرحيم ممن شايح طغرل بك ورحب بدخوله بغداد (ولج ابن الأثير ج ٩ ص ٤٢٥ ورواة الزمان حوادث سنة ٤٤٧) .

(٢) لا يعترف الاسماعيلية بخلافة أبي بكر وعمر وعثمان ولا بخلافة الأمويين ولا العباسيين ويقولون إن هؤلاء جميعاً كانوا مدعى الخلافة ، والذي يقصده المؤيد هنا هو الخليفة العباسى القائم بأمر الله .

(٣) سورة الفرقان آية ٢٣ .

(٤) سورة الأنبياء آية ١٠٥ .

ومم الصالحين أليق (١) بأحد ممن جده محمد صلى الله عليه وسلم ، وأبوه على عليه السلام ، ودياره روضة العدل والأمن والحرمات متمسكات به ، وصدقاته فائضة على الكبير والصغير ، فإذا كانت النصبة هذه فلا خلاف لوعد الله سبحانه ، فهذا باب من حيث الثقة بالله والتصديق لقوله وتجنب الشك في وعده ووعدته ، فأما من حيث الرأي : فإن الذي أقدره الله سبحانه وله الحمد على أن يلي دعوة الأجل أبي الحارث ومن محبه لقبض المال والعدد والخيل بلا حساب ولا كتاب ، أقدر إن ضغطة والعياذ بالله أمر ، ودنا من تلقائه شر ، أن يفتح من خزائنه وخزائن آبائه عليهم السلام خلجان الأموال ويستجربها من الخيل والرجال ما يذر فضاء البراري بالقنا مشجراً ، وينشئ سحاب السيوف للدماء ممطراً ، وأسأل الأستاذ تأمل ما ذكرته بعين بصيرته وتصور الأمر فيه بصورته ، فإن علم تريداً مني فما أوردته أو عدولا عن حد لصفة فيما سردته فتدنى فيه ، وإن تكن الأخرى أشار فيه بالواجب الذي يتقرب إلى الله تعالى بصلاح المسلمين فيه أولاً (ب) وصلاح صاحبه ثانياً والاستعداد (ج) إلى الدولة أدامها الله ثالثاً والانتداب في ذلك لاعلاء بنيان ما أسسه ، واستثمار ما غرسه إن شاء الله تعالى .

خطاب المؤيد إلى جماعة الأتراك الذين مع البساسيري :

وخطوب الواردون من العسكر البغدادي على العودة إلى الرحبة ليبلغ شاهدكم الغائب باكتشاف ستور الشك عن وجه ما يرتقبون ، واقترب حصولنا بين ظهرائهم ، فعادوا بعد أن جعلنا يثنا وبينهم موعداً في التلاق بهم محموراً ، وقدراً من الأيام مقدوراً ، وكأنت جماعة الأتراك بما نفذ محبتهم وهذه لمخته :

كتبت أطال الله بقاء الإخوان الاصفهلارية (د) والحجاب وما يزيدني دنو الدار منهم لإشوقاً إلى لقائهم ومشاهدتهم ، وصباية إلى محادثتهم ومفاكهتهم ، والله تعالى يسر (هـ) من الاجتماع أجمعه خير الدارين والفوز العظيم بحظ الحسنيين إنه على ما يشاء قدير ، وغير خاف عنهم ما كان من إتمام مولانا الامام المستنصر بالله أمير المؤمنين صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين وأبنائه الأكرمين بالاحقاء (و) بهم والتلفت بوجه المراعاة إليهم رغبة

(١) في د : أليق بأحد وأليق بمن جده محمد . - (ب) في د : حطت . - (ج) في د : الاستجاء .
(د) في د ، ك : الاطفهلاريزه . - (هـ) في د : يسر . - (و) في د : بالاخفاء .

فما يردهم إلى إهلهم وديارهم أولاً ، وحرصاً على أن يدخر منهم خير ذخيرة من الأنجاب والأنجاد الذين هم من أرباب (أ) للولوك ثانياً ، وتعرضاً لما عند الله الذي هو خير وأبقى في انتزاع دماء المسلمين وحرمتهم من نشب الملكية والملكثة ثالثاً وهو أهم الأبواب ، ولتجرد (ب) عزيمته قوتها الله بالسعادة أقوى الأسباب ، وما قام له وزيره من العصبية فيما يردكهم سيوفهم محدداً ، ويلبس عزهم بعد الاخلاق مجدداً ، وأن ما هناك بحمد الله ومنه ضرورة تجعل المستون في هذا الفعل مفروضاً ، ومجهوله معروفاً ، إذ كانت الطاغية التركمانية من حيث أخذت عصا التسيار ، وإلى حيث انتهت من الديار لم تنازل ملكاً محولاً ولا سلطاناً معاً بهز الاتساع في العساكر والجيش مغولاً ، ولم تنزل من غير منازل الغدر والخديعة منزلاً ، وما هي بغداد لم يذهب ريجها إلا بأن فشلت وتنازعت في الأمر ، فلب فيما بينكم في (ج) تفريق الشمل ديبب الكر ، وكثلتها تسلطهم على ما تسلطوا عليه من مملكة ملك أبي كالجبار فانه نتيجة (د) الخلف بين أولاده والشجار ، وقد هموا خنطهم الله بشيراز غير دفعة أن يأخذوها (هـ) قبلوا من عامتها بكسر النواجد والأنياب (أ) ، وأفرشوا في القاع طعمة

(أ) في ك : ارب . - (ب) في د : وأتجرد . - (ج) سقطت في د . - (د) في د : يتجه .
(هـ) في هامش ك : أن يأخذوها وكلما هو أن يأخذوها .

(١) بعد وفاة الملك أبي كالجبار البويهي انقسمت مملكته بين أبنائه فقد تولى الملك الرحيم أبو نصر خرة (وليل خسره) ملك العراق واستولى أبو منصور فلاستون على إقليم فارس وكانت البصرة من نصيب أبي علي ، ولكن طمع الملك الرحيم في أملاك إخوته ، فسبر أخاه أبا سعد لانتزاع فارس من أبي منصور فانهمز أبو منصور والتجأ إلى امطرخر وجمع جيشاً هاجم به قوات الملك الرحيم في الأهواز وذلك في ذي القعدة من سنة إحدى وأربعين وأربعمائة ، فانهمز الملك الرحيم وسار مع أخويه أبي سعد وأبي طالب إلى واسط ، واستولى عسكر فارس على الأهواز ، وفي سنة اثنتين وأربعين وأربعمائة عادت عساكر فارس التي مع أبي منصور عن الأهواز فدخلها الملك الرحيم ثم سار أخوه أبو سعد لملك فارس في شهر رمضان ، فامتعان أبو منصور بطغربك فأرسل إليه مدداً هزم به الملك الرحيم في الأهواز ، وفي سنة أربع وأربعين وأربعمائة وصل أصحاب السلطان طغربك إلى فارس ويلقوا إلى شيراز ولكن أبا سعد ابن أبي كالجبار هزمهم كما استرد الشيرازيون مدينة بجا وأعاد الدعوة إلى الملك الرحيم ، وفي هذه السنة سار الملك الرحيم إلى البصرة وانتزعها من يد أخيه أبي علي الذي التجأ إلى طغربك بأصبهان ، كما استولى الملك الرحيم على ارجان وكستر ، وفي السنة التالية استطاع أن ينتزع أبو منصور شيراز من يد أخيه أبي سعد وخطب لبطغربك ، وفي سنة سبع وأربعين وأربعمائة سار فولاذ الديلمي صاحب قلعة امطرخر إلى شيراز وأعاد الدعوة إلى الملك الرحيم ولكن خشية أبو سعد فاتفق مع أخيه أبي منصور على انتزاع شيراز منه باسم الملك الرحيم ، وظل الأخوة في شقاق إلى أن تم أسر البلاد كلها لبطغربك وقضى على الدولة البويهية [راجع ابن الأثير وبراءة الزمان وابن خلدون في مواضع مختلفة] فالمؤيد يشير هنا إلى هذه الاختلافات التي كانت بين أبناء أبي كالجبار والتي سببت زوال ملكهم .

للذئاب والكلاب ، وإذا كانت البلاد المصاوبة لحط رحالم ومعترك خيلهم ورجالهم باقية في وجوههم كهيئاتهم اقفاً ، وإذا وردوها خفافاً صدروا بالقتل والاثخان ثقلاً ، فأنى لم بالبلد البعيد الذى دونه مجرى العوالى ، ومجرى السوايق ومقط السيوف بكل قاطع للهام فالق ، فهذا أمر جلى برهانه عقلى ، وصوى هذا فممتنع فى عدل الله سبحانه أن يورث الظالمين الأرض بأمرها ولا تخلص زاوية يأوى إليها مظلوم ويأمن فيها مذعور ، وما يكاد يعرف بهذه سبيله غير هذه للملكة المحروسة ثبثها الله تعالى لملكها ، ويمتنع أيضاً فى عدله أن تكون زاوية من الأرض هى جزاء (أ) النبى صلى الله عليه وسلم من ملكها ومكان التسمية لعلى وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام على منابرهما تبتزها والعياذ بالله أيدي الظالمين ، ويغلب عليها شرار العالمين ، ويمتنع أيضاً أن تكون مملكة عمارة الحرمين الشريفين من أموالها وحياة أهلها والمجاورين فيها متماسكة بصلاتها وميراثها ، وفريضة الحج مؤداة تحت حى ما لها وسيفها ، يفضى الله بها إلى قوم هم من أبناء الشياطين ، لا أقول من العشائر ، يعتاضون عن التكبير بالكبائر ، إن الله سبحانه أغير على بيته وأشفق على حرمه من أن يمكن معاوظم بالنقض ، ويبسط أيديهم فيه بالنفس والنفس ، وإذا كانت هذه الأسباب ثابتة الأصول داخلة فى حكم العقول علم أن قصد الحضرة المقدسة فيما فعلته ما تحصى به الاسلام والمسلمين ، وتورد عنهم ببأس الله تعالى بأس القوم المحرمين ، وما ينهض السادة حرسهم الله تعالى من سرعة البطوح فى التربة (ب) ، ويقر عيوناً تطمح إلى جهتهم بالأوبة ، فيرجعون وقد أيدم الله سبحانه بنصره ، وجعل لم معقبات من بين أيديهم ومن خلفهم يحفظونهم (ج) من أمره .

ومعلوم أن ممالك مولانا أمير المؤمنين عليه السلام إنما شرفت على المالك بأشراق نور العدل فيها ، واستداد ظله على حواضر الرعية ويواديها ، وأن غرضه فيما يرجو أن الله يفتحه على أيديهم أن يكون داخلاً فى حيازه ، مطرزاً بطرازه ، مفسولة من درن الظلم أثوابه ، مقطوعة من مبيه أسبابه ، وهذا باب يتعلق بالسادة - حرسهم الله - أمره ، ومنسوب إليهم خيره وشره ، أنهم إذا بسطوا أيدي الاشتطاط التى لم يزالوا بأسطها عند طلبة الأقساط ، ولم يأخذوا فيها سبيل القصد وسنن الرشده ، حملوا النظر فى التحميل (د) على المركب الصعب ، واضطروا من ظلم الرعية إلى قاذح الخطب ، ثم لم ينتج ذلك إلا زلة أقدام النظر وشمول خراب الديار ، فينتخذ والعياذ بالله نكون قد ضللتنا سعيًا وغيرنا

(أ) د : جنب . - (ب) فى ك : القرية . - (ج) فى ك : يحفظون . - (د) فى د : التخيل .

من حال الرعية شيئاً فلا يقع فرقان بين الملكة الغزية والدولة العلوية ، وينبغي لهم حرسهم الله تعالى أن يتذكروا لله سبحانه نذرا ، ويعهدوا له ولوليه عليه السلام في أرضه عهداً ، إنهم إذا ردهم الله إلى ديارهم جانبوا طريق الاسراف ، وسلكوا في طلب واجباتهم مسلك الانصاف ، لتثبت قدم الناظر في أمرهم إذا طلب منه ما يمكن عليه الثبات ، ولم يستهض لظلم الرعية فيملك شغلهم الشتات ، ويعرض لجبل العارة بفرقهم البتات ، وأن يكتبوا بذلك مواضعة يضعون خطوطهم فيها ليلقاني أبو الفوارس الحسن بن عبد الرحمن في الطريق بها فاجعلها تحفة لحضرة الامامة (١) - خلد الله ملكها - من جهتهم وناقحة لكتاب خدمتهم ، ولتفرح حرس الله مجدها بذلك حين تعلم وصول طرف الجبل من معدلتها إلى ديار العراق من بعد (ب) ما تجاوزت المعدلة عنها ونبت ، وأنه ستهز أرضها كما قال الله سبحانه «وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت» (٢) ويتصوروا أنهم إذا عقدوا على ذلك ضمائرهم ، وصفوا فيه سرائرهم ، كان حقيقاً على الله أن يكون لهم في متوجههم معيناً ولنصرهم على عدوهم ضميناً إن شاء الله تعالى .

المؤيد وابن وثاب (٣) :

وتوجهت بعد ذلك إلى ابن وثاب لأخذه إلى مساعدة الجماعة على ما هم فيه وإفاضة الخلع عليه وطويت إليه ثلاث رحالات ، وطوى هو مثلها من بلده ليكون الملتقى على شاطئ الفرات ، فلما حصلت على شاطئ الفرات مغرباً وهو على مثله مشرقاً ، وقعت المامكة في حال عبور أحدنا إلى الآخر ، فرمت منه العبور إلى بحجة خدمة السلطان - خلد الله ملكه - وأن خلفاءه محل القصد ومكان الورد ، وعلى أن يكون التقرير والتحرير معه في مضره ، والخروج يكون منه ، وهو مشتمل على خلعه ، وتوقف توقفاً خشيت أن داعيته الفرق من خيل من كان يصحبني من جهة ابن صالح ، فراسلته أقول له :

(١) في د : الأئمة . - (ب) في د : ومن بعد .

(٢) سورة الحج آية ٥ .

(٣) شبيب بن وثاب النخيري صاحب حران وكان يدعو للفاطميين هو وقرواش بن القلاء صاحب الوصل ولكنهما قطعاً خطبة المستنصر سنة ٤٣٠ هـ وخطبا للقائم العباسي ولكنهما أعادا الخطبة للمستنصر في ذي الحجة من هذه السنة ، وقد ذكرنا أنه كان في حروب مع شمال بن صالح على الرقة ولعل هذا هو سبب مخاذهل ابن وثاب عن مساعدة المؤيد في أول الأمر .

«إن توقفك هذا إن كان أنفة من أن تطأ بساط السلطان — خطد الله ملكه — فهو غلط إذ لم يزل بساطه (١) لأقدام الملوك موقفاً ، ولأفواههم مترسقا ، وإن كان خيفة من الخيل الذين هم معي لكونهم خيل من بيتك وبينه عداوة ، فاعبر إلى مستظهاً بثلاثة من خيلك تأخذهم معك مكان كل واحد من خيل غيرك» .

فامتنع عن ذلك بسوء رأى منه ومن أهل مشورته خطبه ، وكره الله انبعائه لخير ما دعى إليه فخطبه ، ونكلت عن العبور بحكم تجهزي في الأمر العظيم الذي أنا مندوب له ، والحذر من مكيدة تم على فيه لا اعتصاماً بعصم السلطنة ولا احتجازاً بمجاز (ب) الاعجاب والنخوة .

وكاتبته الوزير بما جرى منه فكان جوابه التنفيذ لى (ج) في رأى القعود عنه ، والتذكير بمداغتي في معنى ابن صالح مشورة تخفض الجناح له ، والقول إنك دخلت فيما كنت لغيرك عليه لوأما ، والتثيل فيه بقول الله تعالى : «يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً» (١) ولم يأت من النصفة إلى ركن شديد يميز (د) له بين ابن صالح وابن وثاب ، وأن ابن صالح بأذيال الدولة متذيل ، ويسر بالرهبة منها بحكم صلب الجسارة متسريل ، لكونه بالعدوة الدنيا ، وابن وثاب بالعدوة القصوى ، وأن هنالك أسباباً كثيرة من العقل والغبطة والآية والأنفة مجموعة إلى الحدة والمكنة تقبض عن موضع الخيانة (هـ) عنائه ، وتضم دونه أطرافه ، وأتى ما استرسلت إليه بعد هذه الأحوال كلها إلا بمقدمات من الكتب وتوثقات وتقريرات حصل الجأش منها على موطن قدم من السكينة وموطن من الأمن والطمأنينة ، وأن ابن وثاب بالضد من جميع هذه الوجوه لكونه في سكرة الغرة وشمرة الشبية واشتماله على لباس تكبر المملكة ، وكونه وثاباً كاسم جنه ، لا يفكر بما يأتي ويذر في طلب وجده ، وأن الغفل لا يقتضي استئناسي إليه بالبديهة دون خبر لأحواله ولا سبر لأفعاله ، وأن لا أهدي نفسي لشركه صيداً ، أو أصلح لرجلي من تمسكه بي قيداً ، فلا آمن أن يتحف التركاني خذله الله منى بأجل التحف ، ويأتيه بأسنى الطرف ، ويضرب من الرحي التي (و) نهضت لادارتها على القطب ، ويرسل سهمه في جسم ما توجهت لصلاحه نحو القلب ، إذ لم تزل عين البغضاء تريك الحسن بصورة القبيح ، وعين الرضا تريك المكسور في زى الصحيح .

(١) في د : بساطه . — (ب) في ك : بمجاز . — (ج) سقطت في د . — (د) في د : بمنزلة .

(هـ) في د : الحياة . — (و) في ك : إلتي .

(١) سورة التوبة آية ٣٧ .

المؤيد في الرحمة :

ولما رجعت عن ابن وثاب على الصفة التي أوردتها سرت إلى الرحمة وابن صالح وبنو كلاب جمعاً معي في الصعبة ، وهو يخدم الخلعة التي لا مستزاد عليها ولا مستضاف إليها ، في حفظ الخزائن والأموال ، وتيسيرها مسوراً عليها مخدقاً بأبطال الرجال ، إلى أن لقينا أبو الحارث والعسكر البغدادي على مرحلتين من «الرحمة» وإذا هم قد ضربوا مصافهم ، وضرب خيلنا مصافهم ، قرأبت العسكر تلاحق ميمته نحو الحبل وبسرته طرف الفرات ، وسمعت الأبواق تفرق الحجب بالأصوات ، ورأيت أقطار الهواء كأنها صبغت حمراً وصغراً من أصباح خوافق الرايات ، ودخلنا الرحمة دخولا عليه من آثار السعادة وسم ، والله تعالى في ضمنه مشيئة يمضيها في صلاح عباده حكم ، وتجاوزنا إلى شاطئ الفرات فنصبنا الخيام ، وحللتنا عنده من خيلنا الحزام ، ووسطت جمعاً جمع كل قاطع رزاق ، وكل جلال من الناس ودقاق ، تراموا إلى تلك البقعة من كل آفاق ، كردياً وتركياً وعجمياً على اختلاف الجنس ، وعربياً من كل طامع ذي ناب من الطمع حديد ، ومقامع في الطلب من جديد ، فأخذت ألحج على أسراء الأعراب والأكراد الخلعة التي تهر عيون نظارها ، من حيث لم يسبق لم عهد بمشاهدة لظواهرها وأمثالها ، إذ كانت ألحج العراقية لا تتجاوز أطماراً لا تجري في مضارها ، فكلمنا قبل للأبصار شيء منها فجلى العروس من خدرها ، ارتفعت فجة الوحش من الركابية والسائية (أ) والحواشي العراقية بالدعاء للدولة العلوية ، والفحشاء من الشتيمة للجنابة (ب) العباسية . ونصبت في خلال ذلك ديوان التفرقة على الأتراك ، وجعلت ما لم في الصرر مصرراً (ج) ولعناديق بين يدي مودعا ، وفتحت محيفة الاستحلاف لم بإيمان البيعة جوقته على أن كل طائفة إذا استوفت عليها يمينها ، وفي حقها من المال ؛ وكان منهم من يحلف ويأخذ الذي يأخذه بالشكر ويضعه على الرأس والعين على ما جرت به عادة أختيار الناس ، ومنهم من يستقل القدر الذي يعطاه ويرده ، ظاناً أن الذي يصير إليه من بعد استحلافه فهو كالجزاء عن يمينه التي أقسم بها وهو بحقوق بأضعاف ما عرض عليه معها ، فلم تزل عادة السوء في هذا الباب تدب من قليل في كثير وتنتشر من صغير في كبير ، حتى قويت شوكة هذه الضلالة ، وتفرعت أصول هذه القالة ، فحينئذ نصبت في القوم خطابة أصاب مهي

(أ) في د : السامة . — (ب) في د : للزناية . — (ج) في د : في الصدر مصوراً .

فيها (أ) إصابة ، وقلت : عفى الله عنكم ، اعلموا أنه ما قبضت الأكف منكم قط على مال هو أجل من هذا المال الذي تأخذونه ، لأنكم ما استفدتم ديناراً من دياركم إلا ما طرقت مطارق كسر الكعاب ، وضرب الفكوك وقلع الأنياب ، وهذا المال مال ابن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ووصيه عليه السلام ، وجبايته من أجل الوجوه والأراضى ، فالدينار منها عوذة يشتفى بها المرضى ، وهذا باب ينبغي أن تعلموه أولاً ، والباب الثاني أن فريقاً منكم قد خيل إليهم أن هذه الميرة التي أنعم بها السلطان خلد الله ملكه عليهم متى قابلوها بتخليد بيعته ، والدخول في زمرة أوليائه وشيعته ، فقد وقفوا بحكم مجازاته عنها ، وخلعوا عن رقابهم ربة المنة له فيها ، والسلطان خلد الله ملكه يريد أن يؤثر في حالكم بحسن النظر تأثيراً لا يريد منكم جزاء ولا شكوراً ، وقد رأيت من الرأي مسامحتكم باليمين ليكون طوق منة السلطان - خلد الله ملكه - في رقابكم باقياً ، ولتمسكوا عليكم فعلكم الذي يقوم لفعله مكافئاً .

ثم أني أغربت عن تخليفهم جملة فسقط ما في أيديهم وعادوا للشفاعة والضراعة في استحلانهم ، وكان قد قام في نفوسهم أنهم قد وجدوا على مضر بما يقولون إن المبدول لم (ب) من رسم البيعة يقل لها يستوفى عليهم من أجله إيمان البيعة ، وأنهم يأخذونني به إلى أن أنتهى معهم إلى آخر سوسهم خيفة من وقوف الأمر في المباينة ، فأكون بصورة من ضيع مالا ولم يصطنع رجالاً ، وما ظنوني أسلك في شعب المسامحة باليمين وأبسط إلى جسم المنون علينا به من يمينهم بمن (ج) تقطع الوتين ، ولما فرغت من شغل ذلك خلعت (د) على أبي الحارث أرسلان في يوم مشهود وقرأت عهده على الناس وهذه نسخته :

عهد البساسيري :

من عبد الله ووليّه بعد أبي تمام الامام المستنصر بالله أمير المؤمنين إلى صاحب الجيش : سلام عليك ، فان أمير المؤمنين يحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، ويسأل أن يصلى على جده محمد خاتم النبيين ومسيد المرسلين ، وعلى آله الطاهرين وسلم تسليماً (أما بعد) فالحمد لله الذي حببنا ذرى قري رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قوم يبتغون بمحبتنا إليه القربى ، ويؤتون بها أجر رسالته ليوفيههم الله أجورهم ويزيدهم من فضله في العقبى ، منتهين إلى أسره سبحانه إذ قال : « قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » (١) فهم الواصلون بسبب

(أ) في د : بها . - (ب) سقطت في ك . - (ج) في ك : يمينا . - (د) في د : خلعت .

ونسب لا ينقطعان أسبابا وأسبابا ، للتخزون جناب المتقين في جنات عدن جناباً « إن للمقين مفازاً حدائق وأعناباً وكواعب أتراباً » يحمد أمير المؤمنين أن جعل أفئدة من الناس تهوى إليهم ، ونفذ في أقاصى البلاد مجردة بولائها عليهم (١) ويسأله أن يمد على يده خير علم للنجاة أقامه الله تعالى لهداية المهتدين ، وقطع يسيقه دابر الظالمين المعتدين ، وعلى وصيه على بن أبي طالب وزيره في مغيبه ومحضره ، ونكاس الفوارس في بدره وخيبره ، الناطق بالحكم على منبره ، وعلى الأئمة من ذريته العالين العابدين ذرية المناجى (ب) بقوله : « وتوكل على العزيز الرحيم ، الذى يراك حين قوم ، وتقبلك في الساجدين » (٢) .

ولما وجدك أمير المؤمنين من السابقين إلى النداء بشعاره في ديار العراق ، والمبرزين بفضيلة السبق على أوليائه في فضاء الآفاق ، المشمرين عن ساق الجدى بما يجعل عرصاتها بفيض عدله مشرقة بأنجم السعود ، ويعيد أعواد منابرها بذكر آل الرسول صلى الله عليه وسلم ناضرة العود ، مفسولة درجها من وطىء أقدام الأنجاس بماء الإيمان ، مقصورة فروقها على الثناء منها على أهل العدل والاحسان ، رأى أمير المؤمنين — وبالله توفيقه — أن يطوقك طوق ولاية رجالها ، ويقم على رأسك لمزية التقدم راية جمالها ، وينوط بك أسورها كلها ، ويكل إليك عقدتها وحلها ، وهو يوصيك بتقوى الله التى بها يفوز المرء فى مأبه ، ويحثها يحتمى من ألم عذابه ، والنظر إلى الدنيا بالعين التى بها نظر أولياء الله الذين هم فى جناته يتنافسون ، تشبيها لها بالحيفة المؤذية روائعها والكلاب عليها يتكاسون ، فاجمع نفسك تحفظاً من ضررها ، وشمر ثوبك تصوناً من ضررها ، واتخذ من شريعة جدنا محمد صلى الله عليه وسلم عوذة تعيذك من شرها ، وفلكا تمتنع بركوبها من الغرق فى بحرها . والصلاة الصلاة فكن فى إقامة فرائضها وسلها جاهداً ، والشيطان فى الوفاء بحقوقها مجاهداً ، قال النبي صلى الله عليه وسلم « أقرب ما يكون العبد من الله إذا كان ماجداً » واعلم أن شريعة الاسلام هى سلم إلى دار السلام ، مراقبها أركانها فالزم المراقى ، تنج من هول المطلاع إذا بلغت النفوس التراقي ، واجتنب ضلة المحارم ، وعقلة المظالم ، والظر إلى أبناء الجنس الذين تسوسهم وتروسمهم (ج) ، للضمومة إليك جسوسهم ونفوسهم ، أن تثلم بغير ما كسبوا مالا منهم أو عرضاً ، أو تحدث فى مأضمك الله تعالى من عهدتهم قضاً ؟ إن المؤمن فى دنياه لى نومة محبوسها اليقظة ، فليخش من سوء صنيع تحفظ

(١) فى ك : وتقرى من أقاصى البلاد بجرة بولائها . — (ب) فى د : المناجى .

(ج) فى د : تسوسهم توقتهم المضمونة .

عليه الحفظه ، والله تعالى يمددك خير ما يحفظه الحافظون على عباده العاملين (١) الخير
 لخير ما يؤملون ، للتوجه إليهم فحوى قوله سبحانه : «وإن عليكم لحافظين ، كراماً كاتبين ،
 يعلمون ما تفعلون» (٢) . هذا عهد أمير المؤمنين إليك بولاية الرجال بشيراً بين يدي ما يتلوه
 عند ما يأذن الله سبحانه به من فتح الأعمال ، ودليلاً على (ب) نصر من الله جل جلاله فجرداً
 لحسامه ، وعنواناً لكتاب من يد اصطناع وليه تفض ختامه ، تأذن (ج) به إليك عاجلاً ،
 وأرسله طلاً من سماء إنعامه يتبعه وإبلاً (د) إلى أن يأتيك من تقليده ما تلقى به إليك المساعد
 تقليدها وتصدق معه لك الأمانى مواعيدها ، فالدرج به إلى ذروة المجد أمكن مكاناً ، وأثبت
 أركاناً ، وأقوى أساساً ، وأزكى غرساً ؛ فاعلم جل وصايا أمير المؤمنين إليك وإقامة حجة
 الله تعالى عليك ، واعمل بها عمل الموقنين في القال والفعال ، والمشفقين من خشية ربهم
 مالك عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال ، والسلام عليك ورحمة الله وبركاته . وكتب
 في صفر سنة ثمان وأربعين وأربعمائة .

المؤيد ديبس بن مزير :

وكان ابن مزيد (٣) وقريش بن بدران (٤) انحذوا إلى باب بغداد لاصلاح شأنهما مع

(١) في ك : العاملين . - (ب) في د : على نصرا . - (ج) في د : فادن . - (د) في د : دليل .

(١) سورة الانفطار آية ١٠ و ١١ و ١٢ .

(٢) نور الدولة ديبس بن مزيد الأسدي صاحبة الحلة (حلة بني مزيد) وهي مدينة كبيرة بين
 الكوفة وبغداد وكانت تسمى الجامعين ، وعاش نور الدولة ثمانين سنة ، كان فيها أميراً نيقاً وستين
 سنة ، تولى الإمارة في ذي القعدة سنة ثمان وأربعمائة عقب وفاة والده أبي الحسن بن مزيد ، ولكن
 اختلفت العشيرة على ديبس وطلب أخوه القلد بن أبي الحسن على الإمارة وسار إلى بغداد وبذل
 للامتراك لمعضدوه فساروا معه وهاجموا ديبساً بالنعائية ونهبوا حلته فانهمزم إلى نواحي واسط ، ثم عاد
 إلى حلته وثبت قدمه في إمارته ، وفي سنة ١٤٤ أقطعه الملك الرحيم حاية نهر الصلة ونهر الفضل وهي
 من اقطاع جند واسط فمخطوا لذلك وبعثوا إليه بالتهديد فتصددهم وهزمهم فاستنجدوا بالبساسيري
 وبذلوا له أن يأخذ نهر الصلة على أن يدفع عنهم نور الدولة ، واشترك نور الدولة مع الملك الرحيم في
 حروبه في فارس ، ومهاجر البساسيري ، ولا دخل طغرل بك ببغداد هرب البساسيري إلى حلة بن مزيد ،
 فأرسل طغرل بك إلى ابن مزيد بإبعاد البساسيري من بلده فاضطر البساسيري إلى الالتجاء إلى الرحبة ،
 ودعا ابن مزيد لطغرل بك في ممتلكاته ، وكان ابن مزيد يعد من حماة الشيعة ، ومن أكبر أمراء العرب
 في عصره .

(٣) علم الدين أبو المعالي قريش بن بدران العقيلي صاحب الموصل ، أجمع أصحابه على تأميره بعد =

التركاني ، فوجداه خشن الملمس منها ، صعب الذرى محتج الأركان فيما قصدها من أجله ، يلتبس منها أولادهما رهينة ، ويصوبهما قعدة من المال ثقيلة ، فحين استقرى القرار «بالرحبة» كاتبت ابن مزيد اهجن عليه قصده حيث قصد ، واعتماده ما اعتمد ، وأحشه على اللحاق بنا والسكون معنا ، فورد عليه الكتاب وهو فيها هو أشد من ضغطة القبر ، ويتجرع بما لا يكاد يسيغه من المتجرع للـ ، فسرى عنه بوصول كتابي إليه ولح أنوار الفرج به بين يديه ، فركب متن الطريق مواصلاً ليله بنهاره في الورود راکضاً على خيل الاعجال في القصد بموافقة من قريش على فعله ، وموافقة على أن يكون كل منهما في جانب إلى مكانه ويحفظ مشواه منه ومكانه ، فأى كفة من كفتي الميزان رجحت كان الذى هو منها في الراجح ردهاً لمن هو في الناقص ، يحفظ الأعز منهما الأذل والأكثر منهما الأقل ، فلما ورد تلقيته حذية (١) من الطريق ولقيته بالأهل والرحب ، واعتدت من قضاء حقه ما يجب ، فما هو إلا أن استقر به القرار ، حتى أحاط بما لم يحيط به قبل من أمر أبي الحارث وتفصيل أحواله في تقديمه وتثمينه ، وأن المعد له أغنى ابن مزيد من التكريمات والتشريفات هو مما لا يفتنى أثره في تضايقه ، فلبس لبوس الحسد ومد على الكافة بعد تحررها غشاء التفهيح والتبرد .

وأول من لقينى به أصحابه السؤال في تكليف ابن صالح عبور الفرات إليه ولقائه والسلام عليه ، فأشرت عليه بالإجابة إلى السؤال فلم يردنى (ب) فيها ، سوى أنه اجتمعت عليه وجوه عشرته وضربوا أشد الإباء في وجهه وقالوا : نحن لا نتمكنك من ذلك ولا نرى لك أن تفعله ، فنهض إلى مستقرى معتصمى من كلامهم ، محتجاً بما جازى لفعله عن ملأهم ، فكانوا يدخلون إلى فوجاً فوجاً ، ويخاطبوننى على أنهم يقومون في وجهه ، ويردون اليد في وجه عبوره ، فأخذت اضج عليهم ، وأهجن قولم إليهم ، وأقول إن النصيح له والودود من يهتد

(١) فى د : جذبة . - (ب) فى د : يرددنى .

= وفاة زعيم الدولة بركة بن القلاء سنة ثلاث وأربعين وأربعمائة ، وفى السنة التالية سار إلى العراق فاستولى على الصالحية والحظيرة وحل بلال بن غريب وكانت تحت إمارته ووجهها الملك الرحيم إلى غيره أقوى قريش بذلك ولما علم بقرب وصول طغرل بك إلى بغداد أسرع بالخطبة له وفتح الأنبار ونهب ما كان فيها للساسيرى وفتح بشوقه قنضب الساسيرى وقصد الأنبار يجموعه فاستعاده ، ولما دخل طغرل بك بغداد سنة ٤٤٧ هـ وتار الناس وقبض على الملك الرحيم ونهب دوايه ، امتدت الأيدي إلى مخيم قريش ومن معه من العرب وعلم بطغرل بك بذلك فأرسل إليه يعتذر وخلق عليه وأمره بالعودة إلى أصحابه وحلله .

في أن يحكم بينه وبين الناس الوداد ، لامن ينشئ الأحقاد ، وعشى فيما يتضمن الفساد ، وفكرت في الأمر فرأيت أن عبوره لا يتم إلا بصلى لجناحه وعبورى معه مساعدة له ومعاونة لمن ينهيه عنه ، فأخنت يده إلى المعبر فعبرنا ، وحين حصلنا في ذلك وفكرت في كثرة كلام الناس في المنع عن عبوره ، وأنتى أهجم به في قل من أصحاب غيره ، وهم حساد نعم ، منفردون بأخلاق لم وشيم ، دار بي رأسى وضائق على أنفاسى ، ومنعت أن يقرن لفظين اثنين كلم بهما ابن مزيد بثالث دون أن يرجع في أمان الله ، فرجع وكانت هذه الوقفة صنيعة فيفضل الله لي بما هو أهله من الكفاية .

ثم أنه أعنى ابن مزيد أثنى بقصته (أ) وخرج على في زينته ، وكان أول ما لفظ به من لسانه ما سجل به على نفسه في الخور وضعف النة بقوله : إن هذا الأمر الذى نحن بصدد أمر عظيم ، تقصر قوائنا وقوى أضعافنا عن النهوض له . يقول ذلك على رؤوس الأشهاد ، وقد أتى الناس من كل فج عميق يسمعون ما نناجى فيه ويصرون . فناهيتهم الكلام مناهية وقلت : «بل العدو أضعف ناصرأ وأقل عدداً من أن يكون له هذا الذكر ويعترض بشأنه هذا الفكر ؛ ومعلوم أنه ما مد باعاً بشدته (ب) وقاتله وما اتخذ سلاحاً غير مكره واحتماله اللذين هما رأس ماله . فدخلت أخماسه في أسداسه كيف رددت الكلام في فيه ، ولم أستوفه سماعاً حتى كذبت فيه ، فأردت أن أجهز إليه عذراً يلسوكم الكلام الذى تمعر معه وجهه ، واحتد به طبعه ، فأسرت إليه وقلت : أيها الأمير إن الأمر لعلى ما قلت ولكن إقصاحك به في هذا النادى يقع موقع الاسجال ، ويضعف المشتد من منن الرجال ، وما الضرورة الداعية اليوم إلى أن نعتاض عن لسن القوة والاقتدار لكن الضعف وسوء الاستشعار .

ثم أنه فتح باب الطلب ، فأطال لسانه ووسع ميدانه ، وسلك بي (ج) مسلك من يحاول تعلقة (د) للمفاسخة ، ويبتغى سبيلا إلى المناقضة ، ولم أصبح يوماً من الأيام إلا على قوم من كبراء (هـ) أصحابه وكتابه قد يتوا في أنفسهم مسألة كلامية وضمروا في قول الحال حجة معتزلية يصدمونني بها ، فكنت بمعونة الله أطمس أعلامها وأجعل جذاذاً أصنامها، وجعلوا يمتنون بأمر لم تنكشف عنه أستار الغيوب ، ولم تقف على مرالله فيه المحجوب ، انهم إذا ملكوا بغداد يقيمون الدعوة بها لنا ، ويبتغون بما هو واقع في ميزان هذا الأمر العظيم أجراً وثمناً ، فقلت : يا قوم إن الذى يصل إليكم من إلعام الدولة أدامها الله تعالى فهو هقد ، والذى يصل إليها من

(أ) في د : يقصته وقصيصه . — (ب) في د : شرقه . — (ج) في ك : به .
(د) في د : بعلقة . — (هـ) في د : براء .

جهنكم فهو وعد ، وهذا الوعد الذي أحد طرفي حبله بأيديكم والآخر بأيدي المقادير غير مقتضى (أ) هذه المناقصة منكم في الغير والقطمير ، وإذا كنتم تبيعون السمك في لج البحار بالغالى من السعر فخذوا خطي بأني أعفيتكم عن إقامة الدعوة لنا ببغداد إذا ملكتموها لتكون خالصة المنة في رقابكم ، ولتكون المصلحة بها فاسخة لآيات كتاب شرطكم (ب) وطلابكم . وكنت أقع معهم وأقوم على هذه النصبة مدة من الزمان وهم يمشطون في أذيال الترعن ، قولا أنني ألبس التشريف مرة ولا ألبس مرة ، وأني أحلف كرة ولا أحلف كرة ، حتى إذا نشب في المال الجزيل ظفرو ، ولم تطوع له نفسه أن يوليه ظهره ، واستجاب للحضور والامتناع (ج) منه بالتعليف والاشتغال على ما أخرج باسمه من التشريف ، حضر ومعه أصحابه المتكلمون عنه وسألوا في نسخة اليمن أن تعرض عليهم ، فعفوا فيها كل التعفين سؤالا في كلمة منها أن تبدل (د) وأخرى أن تحذف منها وتعزل ، وكنت في هذا العفن من صدر النهار إلى قرب من آخره ، قلت : إني أسامح الرجل باليمين جلتها وتقصيلها ، وأكفيكم مؤنة هذه المقالات وتطويلها ، فأبى الله تعالى إلا أن يحكم عليه معاهدها وأن يعقد في جيله قلائدها ، فاستحلف وشرف وخرج وهو غير طيب النفس ولا مغمور الجأش بالأنس . وكتب له من العهد ما هذه نسخته :

عهد ابن مزير :

(أما بعد) فالحمد لله ولي الحمد وأهله ، الناصر لدين المهدي والجامع لشمله ، والقائل وهو الصادق في قوله «هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله» (١) يصمد أمير المؤمنين حمد المعتم بحبله ، للتكل على حول الله وقوته ، دون قوته وحوله ، المنتجز لمعاد نصره ، الوعود به في أهل بيت خاتم رسله ، ويسأله أن يصلي على جده محمد أشرف الأجداد ، وعلى أبيه «علي» العالي بفخره على السبع الشداد ، وعلى الأئمة من ذريتهما آبائه الطاهري الميلاد ، الأجواد الأجداد ، الركح السجاد ، شفعاء شيعتهم في يوم المعاد . ولا استقر بحضرة أمير المؤمنين عليه السلام ما حباك الله من كرم الاعراق ، وكونك

(١) في د : مقتضى . - (ب) في د : شرطكم . - (ج) في د : واستنى .
(د) في د : تبدل .

(١) سورة التوبة آية ٣٣ - الفتح آية ٢٨ - الصف آية ٩ .

بالولاء لأهل البيت عليهم السلام لعة في أديم العراق ، وكون قم التدين به ناطقاً بلسانك ، وجسمه ممانعاً دونه يدي سيفك وسنانك ، وتوطئتك بلادك لخائف تنزع عنه لباس المخافة ، وتقرب بيته وبين مهاد الأمانة بعيد المسافة ، ومظلوم يفزع من خريف الظلم إلى ربيع العدل ، ومحل يقطع إلى مكان الخصب بها من محل المحل ، وشغعت هذه السيرة المرضية التي أوجبت لك الذم الرعية باجابتك من أمير المؤمنين منادى الإيمان إذ سمعته منادياً ، واستضاءت بك بضوء فجره لما رأيته بادياً ، واهتدأوك بخائب نجمه إذ رأيته شارقاً ، وتسرعك تحت لوائها رأيته خافقاً ، رأى أمير المؤمنين وبالله توفيقه أن يفيض عليك من خاص ملايسه ما تفيض به السعادة (أ) عليك ملايسها (ب) ، وتطيب لك منابتها ومغارسها ، ويحملك من خاص مراكبه على ما تتخذ به قم الأفلاك مركباً ، وتجعل معه بيت مجدك إلى السماك مطناً ، وأن يقلد من سيفه ما هو شعلة من سيف أبيه على بن أبي طالب عليه السلام المسمى ذا الفقار ، الذي صقله الله بماء تأييده ولوغاً في دماء المناقين والكفار ، وأن يلتبك «بالأمير سلطان ملوك العرب ، سيف الخلافة ، صفي أمير المؤمنين ، رغباً بك إلى أعلا درج الاصطفاء ، وإنافة بمكانتك على سكانات الأشياء والأكفاء ، وأن يقلدك الزعامة على عرب العراق من يقتضي أن تكون أنت عليه زعيماً ، والوساطة لمن يبتغي أن يكون تبعاً لأولياء الدولة صمماً ، وأن يجعل إليك النظر في ذلك من حد شرق الفرات إلى أقصى ما يفتح الله تعالى لأمر المؤمنين من البلاد ، وأن تنقلب إلى مشاورتك فيما يتعلق بالأصدار والإيراد ، فاحمد الله الذي ولاك من عناية أمير المؤمنين بك قبلة ترضاه ، وأشكر له على حاجة في نفسك من حسن ملاحظته قضاه ، وتغنم الدولة الطالبية التي لم تزل طالبةً لأياسها ، ومتمنياً أن تتجلى شمسها من غمام التقية تجلى الشمس من غمامها ، وكن بسيفها ضارباً ، وبرمحها طاعناً ، واستنزل قطاع النصر بها مقياً وظاعناً ، ودم على أحسن ما أنت عليه من نشر أعلام المصلحة في بلادك ، والنظر لمعاشك ، نظراً لا يحرم من أمر معادك ، واجعل التقوى خير زادك ، ولا تغتر بالدنيا فان وعدها مكذوب ، وخيرها مسلوب ، واكدهج لدار الإقامة لا يمسك فيها نصب ، ولا يمسك فيها لغوب ، فاعلم ذلك من رأى أمير المؤمنين ورسمه واعمل عليه وبحكمه ، وطالع حضرة بما تتوكله من أنبائك وتتشوقه (ج) من تلقائك إن شاء الله تعالى .

ثم أن ابن مزيد شخص يصره إلى الحايوز وديار ابن وثاب على أن يعدل إليها ويشتر

بها ويقطع الزمان متوقفاً ما يكون من أحداثه وتغيراته ، ولا يتحرم لمخاطرة اللقاء والحرب ، وأودع رحله وخزائنه ابن وثاب والمعتكفين عليه ، وقام من ركب العصبية له علي ابن صالح في النزول عن (ا) الرقة وأعانه عليه قوم آخرون من بني ورام (ب) والجماعة الذين مالوا عليه بميله ، وقالوا بقوله وحركتهم محركت الحسد لمضاغنة ابن صالح ومراغمة ، وقالوا إن الأمر الذي نحن بصدد من لقاء التركانية لا ينكشف وجهه ولا يأتلف أمره إلا بتسليم هذه البلدة إلى ابن وثاب ليكون معنا ، ويده مضمومة (ج) إلى أيدينا ، وإلا وقف عن الاسعاد بما نريده القدار ، وعن دوراته الفلك النواز ، وكفوني أن أترزع من يد ابن صالح باليد السلطانية ، وإلا فسخوا الجمع وانتشروا في الأرض ، ونسخوا آية إبراهيم بآية النقص ، فكنت أسعى بينهم وبين ابن صالح في دعائه إلى ما يريدون وإبائه سعي امرئ بين سباع تهاوش ، وذئاب تتجارج وتتخادش ، واعلم أن الطلب علاقة حجة بها يتعلقون ، فيأخذ كل واحد منهم طريقاً ويتفرقون ، من بعد أسوال جزيلة فرق فيهم جمعها ، وقنوان دانية من النعم والخيرات أسبق (د) عنها لم طلعتها ، وكنت أصبح وأسى في أثواب من انقطعت به الحبال ، وضاعت على يده الأموال ، وضاعت به من الم السهول والجبال ، غير أنني أظهر في خلال ما أقاسيه جلدأ ، ولا أشعر بحزازات قلبي أحداً ، وأصرف (هـ) الأمر فيما يتعلق بالتيسير (و) ، وأفكر دواعي التوهين لأمره (ز) والتفتير .

ولما أراد الأمر في مسير المسكر أن يستب ، وركبهم فيه أن يخف ، وقد عيروا إلى شرق الفرات وردت النجدة اللمشقية من أسراء بني كلب (ح) الذين كان شاب سواد ناظري من انتظارهم ، فلقيتهم وأحفيت بهم ، وما تزلوا حتى تنازعوا أمرهم بينهم وأسروا النجوى ولم أدر بيان ما هم فيه ، حتى قام ضجيجهم بالشكوى قولا أنهم جردوا على أن يشهدوا جمع الكلابي والعقيلي والنميري (ط) خارجاً عن الجمع التركي والكردي وباتفاق هذه الجموع كلها يشقون خيط الفرات ، وأنهم لا يفتحون الآن حيناً على جنس من هذه الأجناس ويرون ببيان الأمر في تجريدهم موضوعاً على غير ثابت من الأساس ، وإذا كانت الصورة هذه فهم لا يملون من ماء الفرات في معنى العبور قلماً ، ولا يتخطون إلى دار عدوهم فيهدرون لأنفسهم دماً ، فرأيت أمراً منكراً ، وشيئاً يدع المستبصر متحيراً ، وأنهم إن توقفوا عن العبور ، قضوا بوقوف الأمور ، وكسر الحاجات في الصدور ،

(ا) في د : علي . - (ب) في د : بني آدم . - (ج) في ك : مضمومة . - (د) في د : الشق .
(هـ) في د : لحرز . - (و) في د : التيسير . - (ز) في د : لأمر . - (ح) في د : بني كلاب .
(ط) في د : النهوى .

وكان شماتة الأعداء من (أ) العسكر العراقي بهم ، وهم خاصة عسكرنا إذا رأوهم في مضمار المخالفة والتخلف ، وإظهار الخوف والتخوف ، أشد من كل شيء ، فمد لى معهم من الصداق ما لو كنت بليت به وحله لكان كافياً ، وكان جديد ملبس الثياب (ب) ببعضه بالياً ، وقلت : فضحتمونا (ج) بورودكم فليت الله ما أوردكم ، ولم يزل عنان الخصومة بيني وبينهم يتجاذب والغرض القصد منهم تارة يتباعد وتارة يتقارب ، حتى أذعنوا للعبور وركنوا إلى السير من بعد أن سألوا في نفقة شهر حلت بصحبتهم أن يحسب بها عليهم لعشرين يوماً فأجبت إليه ، وساروا هم والعسكر أجمعون ، وهم في أذيال الفترة والونية يتعثرون ، وكان سبيلهم سبيل من كنى الله عنهم بقوله في شأن البقرة «فذبوها وما كادوا يفعلون» (١).

المؤيد وقريش بن بربر (٢) :

وكان قريش بن بدران في حيز التركمانية على ما تقدم ذكره وقد عقد معهم عقده ، وعهد في طاعتهم عهده ، ولما استهدف مسير عسكرنا نحو داره من الموصول كاتبته بكتاب أذكر فيه إنعام الدولة عليه وعلى أسلافه من قبله ، وأذكر أنه إن كان الله تعالى قضى هذه الدولة العلوية بما وعد باظفار وإظهار فلا ترضى لنفسك أن تكون شجى في حلقها ونفصاً في صدرها ، والمقادير أقوى منك يداً [وأبسط من] (د) قدرتك قدرة ، فلا تكن لسهام اللوائم هدفاً ، ولا في وجه نهار الهدى من ظلام الضلال كلفاً . فأجاب عنه جواباً ما شفى ولا كفى .

وسار العسكر إليه السير الذي على عينه من الونية سنة ، وفي رجليه من التقاعد والتقاعد عقله ، وبعضهم يموح في بعض فئهم من في القتال همه ، ومنهم من في التزاود (هـ) عنه إلى الخابور عزمه ، وكان الأرجاف بورود التركمانية نجدة لقريش متصلاً غير منفصل ، فلما قضى الله تعالى ما قضى به من التعام ، قام مؤذناً [بتقطيع الأرزاق والآجال (و)] كان إرجاف المرجفين بالقلة من دون الكثرة ، والضعف من دون القوة ، كما لا يصيب القلوب فخب

(١) في د : والعسكر العراقي . - (ب) في ك : الثبات . (ج) في د : فضحتموني .
(د) في د : سقطت . - (هـ) في د : التزاود . - (و) في د : بتقطع أرزاق وآجال .

(١) سورة البقرة آية ٧١ . - (٢) راجع هامش ٢ ص ١٢٤ .

وليصدق في الطالبيين لأعدائهم طلب ، فلم يزل القدار يجر كإحدى الفئتين للأخرى حتى التقتا ، فسالت على التركمانية سيول الطعن والضرب حتى قذفهم في بحر الحين ، فكانوا كما قال الله تعالى : «قد كان لكم آية في فتنتين التقتا فتة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأي العين» (١) وأفاء الله برحمته عسكرنا مغنا من حيث اتقوا مغرباً وطوقهم مجداً كانوا متناقلين عنه جداً (٢) ، وكتبت إلى مجلس الوزارة في معنى الفتح بما هذه نسخته .

كتاب الرزير بالانتصار في سنجار :

كتابي وعوايد الله تعالى للدولة النبوية أدامها الله تعالى في النصر والظفر ، الرصعة توجانها من حسن نظر الحضرة السامية الوزيرية بنفائس الدرر ، تذلل لها الرقاب ، وتسهل الصعاب ، ولما كان قريش بن بدران الحائن مع المتعارف من إنعام الدولة أدامها الله تعالى عليه وعلى سلفه من قبله الانعام الذي سارت بذكره الركبان ، وأنشد قلائد فخره الزمان

(١) سورة آل عمران آية ١٢ .

(٢) هذه الواقعة هي التي تعرف بموقعة سنجار والتي كانت في آخر رمضان سنة ٤٤٨ هـ (راجع الإشارة إلى من نال الوزارة من ٤٤٨ وبراءة الزمان حوادث سنة ٤٤٨) .

وفي ابن الأثير ج ٩ ص ٤٣٠ أن ذلك في أول شوال سنة ٤٤٨ هـ ، وفيهم من خطاب المؤيد بالتهنئة بالعهود أن الأصح رأي ابن الأثير . والذي ورد في ابن الأثير [ج ٨ ص ٤٣٠] عن هذه الواقعة أنه في سلخ شوال كانت وقعة بين البساسيري ومعه نور الدولة ديس بن مزيد وبين قريش بن بدران صاحب الموصل ومعه قتلش وهم ابن عم السلطان طغرل بك ومعه أيضاً مهم الدولة أبو الفتح ابن عمرو وكانت الحرب بسنجار فاقتتلوا بأشد القتال بينهم ، فانهزم قريش وقتلش وقتل من أصحابها الكثير ، ولقي قتلش من أهل سنجار العنت وبالقوا في أذاه وأذى أصحابه وخرج قريش بن بدران وأتى إلى نور الدولة جريحاً ، فأعطاه خلعة كانت قد تقننت من مصر فلبسها ومبار في جلتهم وساروا إلى الموصل ، وخطبوا خليفة مصر بها وهو المستنصر بالله وكانوا قد كاتبوا الخليفة المصري بطاعتهم فأرسل إليهم الخلع من مصر فلبسوا ويرى ونور الدولة ديس بن مزيد ولجابر بن ناسب وأقبل بن بدران أخى قريش وأبى الفتح بن ورام ونصير بن عمر وأبى الحسن بن عبد الرحيم ومحمد بن حاد وانضاف إليهم قريش بن بدران . وهذه الواقعة هي التي أشار إليها الشاعر ابن حيوس بقوله :

عميت لدعى الآفاق ملكا وغايته بغداد الركود
ومن مستخف بالمون يرضى يناد عن الحياض ولا ينود
وأعجب منهما سيف بمصر تقام به بسنجار الحدود

وجاء في مرآة الزمان أنه أرسل إلى مصر أثنى رأس ومائتين .

من بدل نعمة الله كفراً وعرقه نكراً ، وولى ولي نعمته ظهراً ، وصبا إلى التركانية أبادهم الله الذين هم شياطين الاليس بالحقيقة ، ولا يكاد يصبو إليهم ولا يرضى بفعلهم إلا شر الخليقة ، لأنهم مفاك الدماء وهتاك الأمصار ، وآفة البلاد وعاهة الديار ، وكانت الحضرة السامية لا تؤثر أن تكون غاشية الظلام لعين بصيرته تغشى ، ولا ترى إلا ما يرى الله سبحانه في فرعون حين قال وقوله الحق : « قولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى » (١) ، وكانت مكاتباتها تردني بتأليفه واستعطافه ، والاحتواء بالمواعظ الحسنة عليه من جميع أطرافه ، وكنت قد قبضت يدي عن (١) مكاتبته بالجملة فرقا من أن يكون يكتبي عند التركانية ينفي وبها لليسهم يتسوق (ب) ، وإشفاقاً من كون أخيه رضى الدولة (٢) ومختصا وغيره من عشيرته السريين إلى الطاعة المتسكين بعروة التباعة إذا شعروا بكوني أحرص على خيره وأسرع في صلاح أمره لبسوا ملابس النفور ، واعتاضوا من صدق في الخطابة (ج) بزور ، فلما رأيت للحضرة الوزيرية وجهها عن التلفت إليه لا يعرض ، وبدأ عن المكاتبه بتأليفه (د) لا تقتبس ، كاتبته سرّاً من الجماعة مكاتبه الحذب البار ، أجمع عليه بين الأعداء والانداز وأنبه لمواقع الغلط الذي يؤلف له بين العار والنار في مضاهاة هؤلاء الكفار الأشرار وأقول له إن كان الله قضى لدولة الحق أدامها الله تعالى بالظهور وعلى أعدائها بالشبور لحاشاك أن تكون في صدرها غصصاً ، وفي عينا قذى وفي عيشها لغصاً ، فأجاب جواب المغالط في كلامه الخاطب في ظلامه ، حين رأيت الأمر من جهته مبتهماً واليأس من صلاحه مستحكماً اقتضت الصورة أن نفوق إليه سهام الطلب ، وأن نسكت بلسان السيف لسان الخطب فعبرت العساكر المنصورة الفرات نحو صوب داره ، وصرفت وجهها إليه متبعة لأثاره ، فكتب إلى الغز خذلم الله تعالى يطلب النجدة وأخذ يعد للقاء العدة ، فلم يمكث إلا قليلا حتى أتته من الغز صليبتها (هـ) في أربعة آلاف تتخطر في أذيال البنى ، ولحقت جهورتها تمتطي غارب الفى لما هو إلا أن أقبل بحر الجيوش للمنصورة تتدفق ، ونشرت الرايات للمستنصرية فهى في الهواء تمفق ، ونادت العساكر المنصورة بالشعار المستنصرية نداه كاد به يفرق الحجاب وعوت التركانية المخاذيل كما يعوى الكلاب ، حتى سيقوا في حلبة الوغى سوق الغنم ، ونهلت السيوف من دماهم كما ينهل العطشان من الماء البشم ، وقتل منهم الخلق الذى لا يحصى

(١) سقطت في د . — (ب) في د : يتسوق . — (ج) في د : الخلفة — (د) في د : بتعالفه .
(هـ) في د : عليتها .

(١) سورة طه . ٤٣/٢ . — (٢) رضى الدولة مقبل بن تدران .

عدداً ولم يسلم إلا بقية يسيرة أصبحوا شعاعاً يدا ، ولولا هجوم الليل لأحاط بصغيرهم وكبيرهم مرادق الويل ، فالحمد لله الذى فتح لأمير المؤمنين فتحاً ميبئاً ، وأيد بسيفه دين الاسلام الذى أكمله ورضيه للمسلمين ديناً إن شاء الله تعالى .

خطاب آمر يذكر الانتصار :

وورد سجل معظم بذكر العيد فكتبت جوابه بما أوردت فيه ذكر الفتح وهذه نسخته :

كتب عبد مولانا صلوات الله عليه وعناية الله سبحانه لوليه ابن نبيه لا تزال تظهر لاعتلاقه بحبل التأيد برهاناً ، وتشق له من أعطاف عظم سلطانه سلطاناً ، وتركب في ثنا عزماته من جانب حسن التوفيق مناناً ، وتبسط لعبيده في مقامات القائلين الفاعلين يداً ولساناً ، ووصل بما شرف به العبد مقصوراً على ذكر العيد الذى جعل الله مولانا تحقيق مجازة ، وأحله من فاخر لبسه محل طرازه ، وتجلى شمس الخلافة من برجها إلى المصلى ، قبالها جلال البهاء ، وتجدد العهد بجلال مقام جدها خاتم الأنبياء ، وأبها سيد الأوصياء ، صلى الله عليهما وعلى الأئمة من ذريتهما البررة الأتقياء ، يزف في حبل الامامة وحلاها زفاً ، ويذكر بنزول الحفظة الكرام لحفظها قوله : «وجاء ربك والملك صففاً» (١) يفتاشها من عسكر الاسلام وأهل دار السلام الخلق الذى يضيق بكثرتهم لجسم الدنيا على سعتها المخافق ، وتقشعر الأرض خوفاً إذا مشوا عليها وترتج الجبال الشواهد ، وتحقق على رأسها من الأعلام التى عليها أعلام نصر الله الخوافق ، حتى إذا قضى مولانا - والله يخلد ملكه - وطراً من إقامة مناسك عيده ، والقيام عن ربه سبحانه ببلاغ (١) وعده ووعيده ، ونثر درراً من ذكر توحيده جل جلاله وتمجيد ، رجع إلى قصره الشمول بالاقبال المأهول بالانعام والافضال ، والنفوس بسبوغ السلامة جذلة ، ووجوه السعادة بحمد الله ومنه سهلة ، ووقف العبد عليه وقوف الحامد لله تعالى على لسنى نعمه في تأييده نصر مولانا وإعلاء كلمته ، الراغب إليه جل ثناؤه وفي تبليغه أقصى مرامى همته ، وبما قام منه الاهجاز في وقوع إجابة مولانا خلد الله ملكه إذ هو يدعو بالنصر لأوليائه وعسكره ، وافتتاحهم قتال

(١) في د : بلاغ .

(١) سورة الفجر آية ٢٢ .

الغز في اليوم بعينه ، وهو خلد الله ملكه بالجند (أ) قائم على منبره ، فما كان إلا صوتاً من دعائه أجابه صوت من حسن الاجابة ، فنهبت أرواحهم بأطراف السيوف النهاية ، فما تزع النهار عنهم رداه المصقول ، إلا وقد أجرى الله تعالى من دم أوداجهم السيول ، فاشتملت عدة القتلى على ألفين وسبعائة نسمة ، ممن لو كانوا بهذه العدة غنا لكان الاتيان عليها في بياض يوم واحد مستعظماً ، وما أصيب من العسكر المنصور إلا دون العشرين ، على بسالة الغز الملاعين ، وكونهم مطربين سطر المنايا من محاب القسي سوى (ب) ان الله تعالى أوهن كيد الكافرين بيأسه الشديد القوى كلبانه من (ج) الحبال والعصا مؤلف كيد الحبال والعصا ، فالحمد لله الذي جعل أعداء الدولة حصائد حسامها ومصائد انتقامها وهو جل جلاله المستول أن يصنى لها مشارب النعم ويجمع على طاعتها كلمة العرب والعجم وأن يصلى على عهد وآله والسلام .

قوله الموصل :

وحكى الناس أنه لما كان يوم الحرب فرق ابن مزيد هودج طعائنه ولسانه في قبائل العرب من الكلبى والعقلى والنميرى وهن منكشفات الوجوه ينادين : يا للعرب ! يا للعرب ! ملهيات نار العصبية ومذكيات جرات الأنفة والحمية ، فكان هذا الفعل من وجوه الرأى التى أدارت رعى الضرب والظمن ، وقضت على أجساد التركمانية في مطاحنها بالطعن . فلما أتاح الله سبحانه النظر ضاحكة مباسمه ظاهرة معاله ، طرح ابن مزيد من زمامه على حلل قريش وحريمه دوقته ، وأظهر لحسن مراعاته شفقتة ، ذلك ليزيل من حسن عهده عوارض الريب (د) ، وليعلمه أنه لم يخنه بظهر النيب ، فجعل يد أبى الحارث مغلولة إلى عنقه وسدوداً دون التعرض لشيء مما تعلق به جميع طرقه ، فدخل الموصل قاهراً وكأنه القهور ، وغالباً وكأنه الغلوب ، لا يملاً عينه من حلل (هـ) قريش وباله ، ولا يخطر التمسح بمد اليد إليها بياله ، فشجرة الاقياد لابن مزيد في هذا المجال إبقاء على صهره الذى هو ابن مزيد (١) واتقاء مساخط الحرم اللواقى يطيعهن الأتراك طاعتهم لرب الحل

(أ) في د : الخدش وقى ك : الجندس . — (ب) في د : ثم . — (ج) في ك : كلبانه حبال .

(د) في د : الذئب . — (هـ) في د : رجال .

(١) في سنة ٤٤٤ هـ زوج ديس ابنه بهاء الدولة بابة أبى البركات بن البساسيرى (راجع ابن الأثير ، حوادث سنة ٤٤٤ هـ) .

الحرم ، ولولا هن لما ذهب مع ابن مزيد في هذا الذهب ، بل بارزه دونه بالسيف فخاص البطون من الطوى خاوى عروش القوى (١) من الجوى ، يملك بلدًا بالسيف ، فيملكه غيره صابرًا على الخيف ، ويكون هو فيه بمثابة غير للكرم من الضيف ، واجتمع ابن مزيد وابن ورام (٢) بأبي الحارث بعد مديدة يسألونه في مصالحة قریش ويحتجون بأن المسير من الموصل لا يمكن شدة الحزام فيه إلا بمصالحته ولا يستوثق (ب) إلا بمصاحبته وموافقته ، ولو أنهم لم يقبضوا يد أبي الحارث عنه في الأول [في الاحتواء عليه] (ج) لكان عظمه بيد الزمان كسيراً ، ولكان إلى أقل نظرة من نظراته قتيلاً ، لكنهم ثبتوا مهيض جناحه ، وأوقدوا منطقي مصباحه ، واجتمعوا وتصلحوا وجددوا (د) بينهم من الحلف ما طال ما لعبت به يد النكت والحلف ، ووصلهم من المال ما توزعوه بينهم ، وساروا منحدرين إلى القهارة (هـ) وكان التركاني أيضاً خذله الله سار من بغداد مصعداً إليهم في ظاهر أمره ، إن استلان منهم جانباً ، ومجنباً عنهم نحو بلاده في باطنه إن استخشن سلسهم ومجانباً ، فكان سيره سير المتواني تقيداً بقيد العجز والتواني لروده من الوقعة «بسنجارية» ، فائضاً خوفها على أنفاسه ، مفرقاً بين جفنه ونعاسه .

خطاب المؤيد بفتح الكوفة :

وبينا هم في ذلك إذ ورد كتاب محمود بن الأخرم (٣) بفتح الكوفة على ساكنها السلام فكتبت إلى مجلس الوزارة بما هذه لسنخته :

كتب عبد سيدنا وما تطلع شمس يوم مجدد ، إلا ويقضى الله سبحانه فيه للدولة النبوية أدامها الله وله الحمد بفتح مجدد ، وما يسفر عن وجه سعد إلا ويكون بشيراً بين يدي ما يتلوه من السعد بعد السعد ، وكل ذلك باقبال سيدنا وبمن تديره ، وكتاب عبد سيدنا وقد وصله في ساعته هذه كتاب الأمير شهاب الدولة مبشراً بفتح الكوفة على ساكن مشهدها السلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه وبركاته ورحمته ،

(١) في د : القرى . — (ب) في د : يسف . — (ج) مقطعت في د . — (د) في د : جدد .
(هـ) في النسختين : القيارة والتصحيح عن معجم البلدان لياقوت وهي بلدة بجوار واسط .

(١) هو أبو الفتح بن ورام ولم نمتطع تحقيق شخصيته لعدم وضوحها في كتب المؤرخين ، ولعله كان أحد أمراء إحدى المقاطعات العديدة التي امتاز بها العراق في القرن الخامس للهجرة .
(٢) ولكن في مرآة الزمان أن الذي أرسل بذلك هو يدر بن علي الأسدي أخو ديس .

ومصير فوق منبرها بالدعاء لمولانا أمير المؤمنين خلد الله ملكه متوجاً ، وصبح سعادة أيامه في عرشها متبلجاً ، واستبشار الخاصة والعامة بما من الله تعالى به عليهم من نحو آية ليل الظلم (١) بآية نهار العدل ، والافضاء بهم من محل المحل ، إلى ربيع الانعام والفصل ، والحمد لله الذي [جعل شمس سعادة مولانا أمير المؤمنين من سماءها بازغة] (ب) وبحجة الله في إيرائه الأرض كما وعده بالغة ، وأسأله أن يصلي على محمد وآله وأن يجعل ما مده عليه في ظل تأييده ساكناً وحرماً في عين الكمال آمناً ، وأن يبقى سيدنا لأغلاق الممالك مفتاحاً ، وفي ظلم الأمور وكشفها مصباحاً ، وهو ولي الاجابة والاستجابة برحمته ، وقد طويت هذه الخدمة على ماورد من الأمير شهاب الدولة ليري في الوقوف عليه على الرأي ، وفي الأمر باجابتى عن هذه الخدمة وتصريفى على أمثلته للطاعة وقد تتابعت خدمى بالاستعانة والامتداد ، والتاس ما ينهض من الموصل لبأوغ تمام الراد ، مادام العدو في ثار ذل أحاط بهم مرادقها ، ومدرجة صعبية ضغطته من جميع الجوانب مضائقها ، فأنه الله فان الإيام في هذا الوقت فرص تلتهمز وعدة تستنجز والله تعالى يعقب خيراً ويجعل بعد عسر يسراً برحمته .

خطاب الوزير بإقامة الدعوة في واسط :

وبعد مديدة يسيرة ورد كتاب ابن قائد بن رحمة (١) بإقامة الدعوة بواسط وضرب السكة بها ، فكتب فيه إلى مجلس الوزارة بما هنه نسخته :
كتب عبد سيدنا ونعم الله تعالى للدولة أدامها الله تعالى منهل السحاب ، ونجاة سعادتها بحسن نظر سيدنا مفتحة الأبواب ، والحمد لله حمد الشاكرين ، وقد كان في خبيثات المقادير ، المكون علمها عند اللطيف الخبير ، سبحانه وتعالى عن الشبه والنظير ، من الفتوح التي يلحق تاليها السابق ، وينظم الله تعالى في ملكها مغارب الأرض والشارق ، ما ركض

(١) في د : الليل الظلم . — (ب) سقطت في د .

(١) ابن قائد بن رحمة أمير واسط وذكر في ابن الأثير ومراة الزمان أن ذلك كان في ذي القعدة سنة ٤٤٨ هـ وأن الذي قام بالدعوة بواسطة ابن قسطنطين وكان معه عدد من الديلم والترك وانه ذهب قرية الخليفة وبيض حائط جامع واسط وما كان على قبلته من ألقاب بني العباس ونصب على المنبر لواءين أبيضين وخطب لصاحب مصر وضرب النقود باسمه .

موالينا الأئمة الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين نحوه بخيل الاجتهاد ركضاً [وهجروا] وراءهم بآيات ذكر في صحيفة مجدهم غمضاً^(١) فوقهم بهم دونه الزمان ، وقصر عن العروج في معارج فضله من جميعهم الامكان ، وألقى الله تعالى وله الحمد إلى مولانا أمير المؤمنين صلوات الله تعالى وعلى آبائه الطاهرين سهلاً^(ب) مقاليد ، وذخر لسيدنا بشقوب الرأي في حل عقوده أحاديثه وأسانيده ، فلا زال ملبس سعدهما ما اختلف الجديدان جديداً ، وظل إقبالهما ما امتد الظل مديداً باذن الله تعالى ، وبما يجب المطالعة به ذكر متجدد نعم الله سبحانه بقيام الدعوة الميمونة على منابر واسط وأعمالها وعموم المسرة به لمن تحويه تلك الأصقاع من نساها ورجالها أن يدلم الله تعالى عن دولة الجور دولة العدل ، وأوى بهم إلى حرم الفضل وجعلهم في مملكة ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فألبسهم الله بهذه الأكرامة^(ج) أفخر اللباس ، وألحقهم بمن توجه إليهم لحوى قوله سبحانه « كنتم خير أمة أخرجت للناس »^(١) إن شاء الله تعالى .

موقف ابن مروان بعد موقعة سنجار :

وكان ابن مروان أول من استجاب دولة التركمانية في الديار ، وشرع في سطوع دخان هذه النار ، فشقصوا بأبصارهم إلى معاقله وحصونه ينصبون عليها في حيلة التعلق بالأرصاء وسلم المكر والفساد ، وطار كبرى الطمانينة^(د) بلا أحس ذلك عن عينه ، وعلم أنهم يحسنون المغاصة^(هـ) فيما يؤدي إلى حينه ، فنفض عن الرصد أمر^(و) مرابطها من الأعاجم^(ز) قدامهم والأحداث ، ولم يدع بها إلا من لا تطول إليه يد الشبهة ، ولا يقع في كفة ميزان البظنة ، وحين رآنا مجردين لسيوف المرائم في لقاءهم وشادين لأزر الغلمان البغدادية الذين أخرجوهم من ديارهم وأبنائهم ، انبعثت نفسه لأن يقوم معنا في إيهان ركبتهم وهد ركبتهم ، قياما يكون عليه غاشية من اللبس ، ولا ينقسم جسمه إلى صفتي اللين والحشن لدى اللمس ، فلما تكاثفت^(ح) الجيوش من الأعراب والأكراد والأتراك

(١) في ك : وهجر وزراءهم بآيات ذكرهم في صحيفة مجدهم غمضاً . وفي د : مجده .
(ب) في د : سهلاً . — (ج) في ك : الكرامة . — (د) في د : الطاغية . — (هـ) في د : المغاصمة .
(و) سقطت في : د . — (ز) سقطت في د . — (ح) في د : تكاثفت .

بالجزيرة جرد النجدة من رجاله ، وتكلف عليهم الكلف من أمواله ، وهو مع فعله هذا لا يقطع خطبة التركانية عن منابر دياره ، وقد قطعت بالموصل التي هي أدنى جوار من جواره ، وبواسطة الكوفة كمثل ذلك ، ويجعل الحجة فيه رسولا أرسله إلى مصر لأسر يبرمه ، وتقرير بقرره ، وأنه لا قبل له بأن يتعرض بغير نصبة حاله حتى يعود رسوله ، وإضماره في ذلك أن يكون معه اسمال (١) حتى تخرج الأرض أثقالها في أمر الفريقين ، فإن كان لنا : كان وقوفه على انتظار الرسول عذره في شأن الخطبة ، وإن كان علينا : أمتن على التركانية بتفرد من دون الناس كلهم بحفظ النصبة ، واعتذر أن النجدة التي أنفذها لم ينقذها إلا ردها عن نفسه ، ومنافاة للجموع الكبيرة التي لو لم يفتح لهم باب المساعدة لأخذوا عليه باب بيته ، فكأنه أعد لكل من المقامين مقالا ، ورتب سؤالا وجوابا ، ولا كان ذلك بما لا يخفى مثله على ذوي الرأي والحنكة كآبته في فصل من كتاب بما هذه نسخته .

مطلب المؤيد إلى ابن مروان برعوت تأييده :

وأما اعتذاره عند التوقف في معنى الدولة الشريفة وإقامتها ، ووقوع التبرص بها إلى حين عودة (ب) الشيخ أبي الحسن بن بشر^(١) بالتهريرات التي تطمئن بها القلوب ، وتشرح معها الصدور ، فعذره في هذا الوجه يحتاج إلى عذر ، وذلك أنه قام في غيره من الأمور التي هي أشد وطأ وأثقل محلا [وانكنا نكاه القيام] (ج) للشهور ، وسعى السعي المشكور ، وارجاء هذا الوجه فطواه في مطاوى الفتور ، فإن كان التبرص به توقع ما يحدثه الزمان فإن كان لنا فتح من الله قالوا « ألم نكن معكم » وإن كان للكافرين نصيب قالوا « ألم نستحوذ عليكم ومنعكم من المؤمنين »^(٢) الذي هو نص قول الله تعالى ، وبمثل الخبر فكذلك إن كان لنا فليس يفوتهم إذ ذلك إقامة الخطبة ، وإن كان علينا والعياذ بالله كانوا قد استبقوا مع العدو خذله الله في الأمر بقية ، وجعلوا ترك الأمر على جملته لديهم مائة (د)

(١) في د : مهمل . — (ب) في د : دعوة . — (ج) سقطت في د .

(د) في د : مائة ومائة بمعنى اقامه .

(١) هذا هو الرسول الذي أوفده ابن مروان إلى القاهرة ، وحاولنا أن نعرف شيئا عن هذا الرسول ولكن بدون جدوى .

(٢) سورة النساء آية ١٤١ .

فهذا رأى يناقى الصواب ، وطريق يبين الاستقامة ، فهو يعلم يقينا أن إقامة الدعوة لنا ونداءه لشعارنا لا يعظم عن موقعهما إلا مع إشراف (١) العدو ، واستوائه على مركب العدو ، فأما إذا تفضل الله بفك أنيابه ، وقطع أسبابه ، واستجابة الديار ، وأسعد على تذليل الصعب المقدار ، فأى طعم (ب) يبقى لخطبته إذا خطب ، وقد غار ماء رونقه ونضيب ، وأما ما يخرج حساب التوهم الذى لا يثبت مثله العقل ، ويححوه لطف الله وجميل صنعه من أنه ربما وقف الأمر والعياذ بالله فكان عنده مرموقاً بعين من اقتصد فى الفعل ، ولم يمل معنا كل الليل ، فذلك أيضاً قصد غير صحيح لكون ذلك متعلقاً بامتداد باع العدو — خذله الله تعالى إليهم والله يعيدهم منه — أو قصرها ، فان قصرت باعه كان الفكر بإقامة الدعوة شفعاً للفكر بالانجذاب ، وتجريد العسكر الذى ليس بخاف أمره ، وإذا لم يخلص ضرر من ذلك لم يخلص من هذا أيضاً ، وإن طالت باعه — لا أطالها الله — فهم الذين قال الله فيهم «لا يوقبون فى مؤمن إلا ولا ذمة» (٢) كان هذان الأمران ، أم لم يكونا ، ومع هذا كله فمعلوم أنه إن تفضل الله بالدفع فى وجه هذا العدو الضل المبين ، فما هو إلا جرئومته التى قطعت وأنياه التى قلعت ، لكون ذلك أمراً هو بنفسه حاضره ، ويخيط رقبتة مباشرة ، وإن — والعياذ بالله — كان على أصحابنا — نصرم الله — فان صاحب الأمر ولى النعمة — خلده الله ملكه — على مسيرة خمسمائة فرسخ لا يحل به كثرة وهن على تكاثر عدده ووفور عدده واتساع نطاق قدرته — بحمد الله وسننه — لأن يردف جيشاً يبيش ، وبالا بمال ، فليس الحرب بما تضع أوزارها بوقفة تجري وكلاً (٣) ، بل هناك لزمت ملازمها وتعين على الناس عامة والمجلس الأميرى خاصة أن يتعلقوا بأذيال الدولة العلوية أدامها الله كل التعلق ، ويتحققوا بخديستها كل التحقق ، هالين علم اليقين أن الناس إذا عدسوا والعياذ بالله منها سنداً ، ومن ظلها (ج) ملتجداً ، ماروا ملكة لهؤلاء الأشرار وصلوا فى ظلمهم وعدوانهم أحرم ما يكون من النار ، والسلام .

(١) فى ك : الإشراف . — (ب) د : طعم . — (ج) فى د : طليها .

(٢) سورة التوبة آية ١٠ . — (٣) الوكل : الاستسلام .

تقرو، صممع المؤيد :

وتكاثفت الجموع بالحمل بالقيارة (أ) والتركاني منهم في سراييل الخيفة تغشى وجهه نار الذلة ، والاتفاق مبسوطه يده يتفق في الناس فمنهم الراضى ومنهم الساخط المستزيد ، وأكثرهم للباطل طالبون ، ولركب الاشتطاط راكبون ، وينو عقيل تبتغى على المانعة عن دارها وحریمها أجراً ، ولم تزل أعنة طلبية المحال تتجاذب حتى أجفل قوم من بني عقيل عن ذلك المناخ ، فتبعهم الباقون ومدوا الشوط حتى جاوزوا الموصل إلى قرب سنجار (ب) مهزومين بجند الخلاف والحذلان ، ولو وقف عسكرنا للشملة عدتهم على ممانية (ج) آلاف فارس — على ما كان كتب به أبو الحارث — لثبات بمكانهم لا انكسر ناموسهم ، ولا فل حدهم ولكنهم انجروا بمجرهم ، واتقادوا بمقادهم ، والتركاني لا يؤمن بكون ذلك إلا غدرأ به ، واستلراجأ له ، حتى كشف له التأمل عن حقيقة الأمر فيما نفضهم عن مكانهم نفضاً ، فطمع فيهم طمعاً لم يكن ينبض فيه قبل عرق في جسمه ، وحصل من اشتداد (د) القلب على أولر قسمه ، فقطع إليهم الزاين أولاً ودجلة ثانياً بعد أن كان لوح ثبايا الختوف من لموع الأسنة والسيوف يحرم عليه أن ينال من مأثها نهلاً ، أو تصادف قنمه من مأثها (هـ) بللاً ، فرأيت الأرض تقشعر خوفاً ، وأهلها قد استشعروا هلاكاً بواقعونه وحتفاً (و) ، وأهل الرحبة المسكينة موتى يترددون في زى الأحياء ، قعود في مدرجة البلاء ، يتوقعون سفك دمائهم وهتك حریمهم في الصباح والساء ، لكونهم بحيث يغشى عيونهم دخان النار من قرب الجوار ، وإذا كانت هذه صورتهم وهم إلى ضمية وعلى حلى (ز) علاوة ، فكيف يكون حالى والسهام لمخوأفدة قوم من كنانتى طائرة ، وعليهم من جهتى طائرة ، غير أن قعودى كان قعود المستسلم الذى لا يحدث نفسه بالنجاة من غيابة الحب ، ولا يقع الكلام فيها موقع القبول من أعشار القلب ، للميز بين الأمرين في إظهار خور وعجز لا يحدثان نفعا ولا يدفعان ضرراً بل يكسران قلوب الرعية ، ويستعجلان لم بالأذية ، وإظهار جلد يوسع له الجلد ، ويرهف لسيف (ح) الحزم فيه الحد ، وعاجل نفعه أن يربط الله تعالى على القلوب ويثبت به الأقدام ويحفظ من الاتخراق والاتخلع خاص تلك البلدة والعام ، القاصد أقصد الطريقين

(أ) في النسختين القيازة والتصحيح عن معجم البلدان . — (ب) سقطت في د .

(ج) سقطت في د . — (د) في د : استدار . — (هـ) في د : حوضها . — (و) في د : واحتفلوا .

(ز) في د : وهم إلى حمله وعلى حلى عداوة . — (ح) في د : وترهف عين .

المنتهج أوضح السبيلين ، فكنت أظهر للناس ظهور من جاءه بالفتح البشير ، ومن لا ينان يفرع (ا) ولا جزع غموه تشير ، وأنا في باطن أسرى (ب) متكفن متحنط انتظر تحطف الأيدي لي من مكاني ، وأجمع أسرى على أنه إن ذهمني ما أحذره رميت بنفسي في جانب البر فلا أزال أضرب (ج) فيه إلى أن يحضرنى (د) حاضر الجوع والتعب والعطش فأهلك ، وإن أدركني طالب من جهة العدو أبيت أن أعطيه قيادي دون أن أقطع قطعة قطعة تقادياً من أن أقاد إليهم حياً ، فكنت أوصي أكثر من محبتي أن يأخذوا نفوسهم ، ويتفرقوا عني من قبل أن تحمل بهم قارعة بسبي ، وكأبت الجماعة المجفلين من القيارة بما هذه نسخته فعملها نسخة كتاب إلى أبي الحارث مضمونها .

خطاب المؤيد إلى أبي الحارث الباسري في تهجين النكوص :

وكان كتابه المشتعل على ذكر النكوص على الأعقاب ، المقطع الأسباب ، وصل ، فأسكرني سكرة الخيرة ، وألبسني في بدني ملابس الفترة ، وأجبت عنه في الوقت والحال جواب الحيران ، واختبعت فيه اختباط السكران ، وأنا على الجملة المذكورة متبرم بعيشي ، وماخوذ عن رأي وعقلي ، وأعلم مع اختباطي واختلاطي أن سيدنا ما يرج من ذلك الموضع إلا وهو مزموم بزمam الضرورة ، ممنوع (هـ) بقلة المساعدة والموافقة ، وأنه أحسن من بعض الجهات بقدرة أوجبت أن يستظهر لنفسه ويأخذ بقضايا حزمه ، ووالله لقد ألحشوا (و) وقبحوا بانهمزاسهم من خريز الله ودوى الرمح بعد تجمع التركاني منهم وإحسانه الظن بهم ، وتجميده في طريق سبعة أيام سبعين يوماً وزيادة وهو في تلك العدة ، ظناً بهم جهلاً وأن فيهم شيئاً ، وأسجلوا على نفوسهم أنهم نهزة الطامع وطعمة الأكل ، وهنسوا ما بناء (ز) يوم سنجار في قلوبهم من بليان الرعب ، وعطلوا نفوسهم من الفضيلة بلا سبب ، فانا لله وإنا إليه راجعون ، والآن فلو كانوا من ذوي النجائز لكانوا قادرين على تلافى الحال ، فان التركاني بعد أن شعر بتوليتهم الأدبار مجفلين عنه وشهزمين منه ، لا يرد وجهه عن الموصل شيئاً ، فلو أنهم أقاموا الأرصاد عليه وتربصوا به العبور فكانوا يميلون عليه ميلاً واحدة في خلال عبوره ، إذ فريق منهم عبروا وفريق لم يعبروا ، فيوقعون بمن عبروا ويحيطون بمن لم يعبروا ، ولكن ذلك مكيدة من مكائد الرجال ، وواقعاً أحسن موقع الرضى من

(ا) في د : لاهنان يفرع . (ب) في د : حال . - (ج) في د : اجري . - (د) في د : يحضر من .

(هـ) في ك : ويمنو . - (و) في د : اقبحوا . - (ز) في د : وهله وما بناء .

الأعمال . فأما إن تمكن والعياذ بالله من اللوصل ليدخلها ويجعل عاليها سافلها ففيه انكسار
 الناموس كله ، وبطلان فرعه وأصله ، وما عتدى أن هذا الفعل يصدر عنهم ، وهذه المساعدة
 توجد فيهم ، فإن من كان خير الماء يهزمه قصرير العوالي ويريق السيوف لاشك تهدمه
 وتقصمه ، زواله العظم انتى أردت مكاتبة المجلس الوزيري في هذا المعنى فلم أدر ما الذى
 يخطه (أ) قلمى ، وأى عذر يخرج به كلى ، بينما كنا نكتب إليه ألف كتاب أن التركمان
 ذليل مكسور مفلول حتى تبعه الآن ثانياً ، وكنا ما لحناء من شرقى دجلة حتى انهزمنا
 من غريبها ، بخافة أن يطير إلينا . وأما اتفاق الآراء على ضد الصواب في التحصن
 بالبلاد الأمدية إلى أن يستظهر أفضل الاستظهار ، فالجمع الذى معنا يتعطل ، وأمر
 الواسطية التى هى العين للنظور بها يضمحل ويطل ، فهذا عاجل الاستظهار ، ولاندرى
 ما يكون آجله ؛ وسوى هذا فإن حديث الاستظهار صحيح ولكنه ليس لنا إلا أنه للتركمان
 وهن بقدر ما به ينكشف الطريق فتصل (ب) حديثه ويحول ضعفه وسكنته ، وهو أولى
 من ترك ذلك كله جانباً وأخذ في الحقائق والذى يذهب إليه وهى من وجه الصواب ،
 والله أعلم أن لا يجرب الحرب ولا يستعين بمن لا يعينه وقت الحاجة إليه ولا يستتبع عسكره ،
 ومن يرغب في مصاحبته من غير الجنس ويعود إلى شاطئ الفرات على الرحبة ويقبض
 الشوى (ج) الحاصل له بها ويمضى لصوبه إلى واسط لمشاركة (د) الأتراك الذين هم أبناء
 الجنس ، والديلم الذين إذا طلبهم وجدهم ، ويعمل بعد ذلك بما يريد الله سبحانه ويفتح
 له فيه مستعيناً به ومتوكلاً عليه . فأما غير هذا فلا يحيط به علمى ، ولا يذهب إليه وهى ،
 مع انقراض النصب التى كان يلمها (هـ) وإن كان بحضرته شئ هو أجدى مما قلته وأدنى
 إلى الصلاح أشعرنى به لأسكن إليه وأتبع مثالبه فيه والسلام .

كتاب المزير الى ديس بن مزير :

نسخة كتاب إلى ابى الأغر ديس بن على بن مزير : كتابى هذا وقد بلغنى من إجمال
 الناس عن المحل الذى كانوا فيه بالقيارة ما صدع في قلبي صدعاً لا أقول خيق لى ذرعا ،
 لأنى رأيت أعمالى قد أصبحت هباء منثورا ، وسعى ضل وكنت أعده مشكورا ، فمعلوم أنى
 حركت ساكن هذا الأمر حتى قاض فيض ماله ، واجتمع شمل رجاله ، وقد جمعت بين شيئين

(أ) في د : يخطب . - (ب) في د : فتضل . - (ج) في د : سوى .

(د) في د : أسابكة . - (هـ) سقطت في د .

أحدها إضاعة مال السلطان — خلد الله ملكه — والآخر صرف وجه عداوة التركانية إليه ، ولقد كان يشغلها القريب عن البعيد والحاضر عن الغائب ، ولئن كان (أ) يتبغم بذكرنا في الأوقات لقد كان تطبعا لا طبعا (ب) ، وإغراء من الجهة العباسية التي ضلت سعيها وقبحت صنعا ، والآن فقد استحكم الأمر واستحصد الشر ، وإن كان في حق كفاية الله سبحانه للمحقين ما يدفع باطل المبطلين ، وأما أصحابنا الذين ارتدوا على أدبارهم فمعلوم أن التركاني ما عدل عن صوبهم إلا وهو يحسن بهم ظنا في شدة البأس ، ويشتمل من أن تنالهم يده أو ينفذ فيهم كيده على لباس اليأس ، فاسجلوا على نفوسهم بفرارهم أن حسن ظنه بهم باطل ، والفكر بشتمهم وقوتهم زائل ، ويدلوه من خوفه أمنا ، وسهلوا له من طريق تتبعهم وطلبهم ما كان يظنه محزنا (ج) ، وطرقوا له في عاجل الحال إلى الوصل وكأني به وقد جعل عاليها سافلها ، ونال كل نيل منها ، فانا لله وإنا إليه راجعون . لقد جاءوا شيئا إذا ، وهدوا ما كانوا بنوه بسيوفهم بسنجار مجدا ، ولست أدري ما أقول وهو حاضر يسمع ويرى فلا يأمر (د) فيه بما يقتضيه الحجب والنهي ، ولا يضرب وجه النكر في هذا الفعل بسيف الإنكار ولا يضرب دون فساد الأمر بعد صلاحه بالحجب والامتنار ، اللهم إلا أن يكون أمر (هـ) فما أطيع ، فلا رأى لمن لا يطاع إذن . وإذ قد جرى من هذا الأمر ما دمر الأصول والفروع ، وأضر بالتابع والتبوع ، فقد بلغت اتفاق العزائم على التحصن ببعض الحصون الأممية إلى أجل معلوم ليستظفروا أفضل استظهار فوجدت القصة فيه تزيد قبحا على ما سبق وهجنة ، فإن التركاني أضعف ما يكون اليوم وهو في عقال ، قل وذل وكسروفل ، وبينه وبين قوة شوكته ووصول مجده هو القدر الذي أزمع أصحابنا التفسخ (و) عنه ، فما هو إلا حاجة له تقضي ومنته إلى تسدي لا غير . وأما صمدم ليستظفروا (ز) أفضل استظهار فمن أين يقع لهم من ديار بكر استظهار يقوم يوازن ما يفوتهم بالعسكر الواسطي والعسكر الخفاجي من الاستظهار وأين تقع تلك المنفعة المأمولة في عاجل هذا الحساب ، وسيدنا يميز ما أوردته بعقله الثخين (١) ورأية الرصين يجد عليه مسحة من الحق ونورا من الصدق ، ويجهده فيما يمنع الشمع من الشتات ، والحبل من البتات ، ويبحث على انتهاز الفرصة عند الامكان ، من قبل ضيق القدرة والزمان ، وهذه قصيرة عن طويلة والسلام .

(أ) سقطت في د . — (ب) في د : تطبقا . — (ج) في ك : حزقا . — (د) في د : بأسن .
(هـ) في د : أمرا . — (و) في د : التفسخ . — (ز) في د : لتلا يستظفروا .

(١) الثخين : الحليم .

كتاب المؤيد الى ابي ورام :

نسخة كتاب (١) إلى أبي الفتح بن ورام : كتابي هذا والله يعلم كنه اشتياقي إلى طلعتك المباركة ، وقرى إلى مباسمتك ومحادثتك ، والله تعالى يسعد حله ويرتله ، ويبلغه من كل منزل ينزله وكل محل يحله أمله ، بمتة وعطفه ، وقد بلغتني من ذكر فضيحة الاجفال عن المحل بالقيارة والنكوص على الأعقاب ما ملأني قلقاً وأسفاً على ضياع معي مسعيتي ، وما ل عظيم السلطان خلد الله ملكه أتلفته ، لو كف لساني عن الفضول فيه لم يبرح من كفه ، ولم يكن عليه سبيل في تلقه ، ولم تقم معه داعية تكتي وجه الحرب والخصومة إلى أنفسنا بعد أن كنا بعداء عنها وإنما كان يترنم بنا ترنماً ، ويتبغم في وقت بعد وقت تبغياً ، لا عن جد وتصميم (ب) وشد حيازيم ، فغرنا عليه الأسوال والخلع حتى رددنا الهزل فيه جداً والحجاز تحقيقاً ، والله المستعان وعليه التكلان . ثم أني والله العظيم مالك يوم الدين أنفت لكم واستعيت من هزيمتكم ، فلقد هدمت مجداً بنته سيوفكم يوم الواقعة بسنجار بهذه الهزيمة الفضيحة ولما لقي وجه لوجه ، ولا وقعت عين على عين ، ولا أدري ما الذي شردكم وبينكم وبين عدوكم حاجز من بحر لحى ، اللهم إلا أن تكونوا رعبتم من خرير الماء ، فيكون ذلك عذركم ، وجملة تغني عن التفصيل ، إنكم ملأتم أفئدة عدوكم بعد أن كانت هواء (ج) ، وأعدتم يومه صباحاً بانفساح الأمل ولقد كان مساء ، وقلمتم إلى ما عملتموه من عمل فجعلتموه هباء ، وإنا لله وإنا إليه راجعون وبلغني استقرار العزائم المباركة الآن على قصد بعض الحصون الأبدية ، والتحصن بها ربما يتفرق الجميع الذين هم معكم اليوم فتزدادون ضعفاً ، وتصل مجدة عدوكم فيضاغف قوة ، فوجدت ذلك من الآراء الفاسدة (د) التي ثمرتها في حاجل الحال تكريب الموصل أن يجعل عاليها سافلها ، وسماع العسكر الواسطي وغيرهم به وبذكر هزيمتكم (هـ) فقطع بهم الأسباب ، وتسد في وجوههم الأبواب ، فأنه الله يا سيدنا ، فانك أكثر الناس بهذه الأمور خبرة ، ولما بممارسة وبها بصيرة ، تجرد للمنع عن هذا كل التجرد ، وعيب على قائل الرأي فيه . وقد كتب إلى الأجل بوقوع الاحصاء على من تضمنه الصحبة واشتهلها على نحو ثمانية آلاف رجل ، فمسكر تكون بهذه العدة ما الذي يضطره أن يتخذ من الجبال بيوتاً ، ولم لا يزحف (و) إن لم يكن فيه اللقاء إلى بغداد ،

(١) في ك : كتابي . (ب) في ك : تصمم . — (ج) في د : هؤلاء . — (د) في د : السددة .

(هـ) في د : هزيمتهم . — (و) في د : يربف .

فيجمع بالواسطية شعلا ، ويشند بها أزرا ، ويبرم معها في دفع العدو أمراً ، وهذه قصيرة عن طويلة ، وإن أفضت معه في مثل هذا القول فكأنني أقرأ سورة يوسف على يوسف ولكنه نفثة مبدور يتحسر على ضلال سعيه والسلام .

كتاب المؤيد الى قريش بن بدران :

نسخة كتاب الى ابي المعالي قريش بن بدران : قد كان نفذ كتابي ذاكرأ ما بلغته في خدمة مكاتبة على يد فلان في خاصتي بما يتجج باذن الله مسعاه ، ويؤذن ببلوغ الغرض في مقصده ومنعاه ، ومعاقبا على قبضته يد المكاتبة عني على تشوقي لها ، وتوقفي لتلوح السعادة في لحواها ومضمونها ، وشاكرأ على ما تواصل من شكره له وثنائه عليه ، وحامدا لله تعالى على نسخته آية الجفاء بالبر والشكوى بالشكر ، وأرجو أن يصل إليه ويقف عليه ويرد من جوابه ما يحقق الظن بمكرمه ، والخيلة في كرم طبعه ومروته ، ويلغني بعد نفوذ ما نفذ من إجفال الناس عن المحل بالقيارة ونكوصهم على أعقابهم ما غشيني منه غاشية من الحيرة ، وأحاط بمنى سرادق من الفترة ، وتمعجت من قوم يشاهدون البلاء مطلا عليهم ، والعدو (أ) نازلا بهم وسائرا إليهم ، وهو مع ذلك على تخوف (ب) منهم واستراق نفسه من التهمم عليهم ، والاحتجاز بالبحر حائلا بينه وبينهم لجسوم من عسكره بسيوفهم في القاع صرعى ، وكأوم هي الى الآن تدمى ، كيف طوعت لم أنفسهم أن يولوه الأدهار منهزمين فيردوا إلى صدره قلبا طائرا ، ويحردوا من دلوفه إليهم عزما فاترا ، ويجعلوا في كفه من الاقتدار عليهم لفشلهم سيفا باترا ، إنا لله وإنا إليه راجعون . أين المفر أين المفر (ج) ، وإلى أين تذهبون ، وهل تجدون كالعسكر العراقى ردها ، وكالدولة العلوية أدامها الله تعالى وزرا وكهفا ، تبذل جسيم الأموال فيما صان ديارهم وحريمهم بذلا . ياسيدنا أنت الرأس وأنت لنا بينى (د) من خير أو شر — والعياذ بالله — الأساس . فراقب الله جل جلاله الذي إليه إيابك وعليه حسابك ، وأصلح فاسد هذا الأمر وكن أكد سبب من الأسباب للخير ، واعلم علم اليقين أن الذي في أحكام المقادير من ثمراتها خارجة إلى الوجود ، ثم أنها تنقسم إلى أحد القسمين : من سبب مذموم أو سبب محمود ، فكن من خير الأسباب وأوجب على طلب المصلحة للدولة العلوية وبصالح المسلمين خير خيل وخير ركاب ، ولا تزعج في مزارع البر الجفاء ولا تبغ من مكان الغدر

(أ) في د : والعدوة . — (ب) في ك : الخوف . — (ج) في د : أين المفر ترا ابني أين المفر .

(د) في د : بينى .

الوقاء . وما أقول هذا — علم الله — وأنا أسىء (أ) بسيدنا ظنا ، واعتقد من جهته خلفا ، بعد ما تقرر وتحرر من الاستظهار عليه بالمواثيق والايان التي قول من يحرى مجراه ويطير في آفاقه يمين بلا يمين ، وكيف إذا استظهر عليه يمين ، والذي أقول له لو لقي (ب) القوم بصادق الزجر (ج) والتكبر والتخويف والتجشيم والقول انكم يا جفالك هذا تمكنون من بيوتكم ودياركم وتملكون العلوج نواصي نساءكم وولدانكم ، لعقلم (د) من الأتفة عقلا وشكلتم (هـ) من الحياء والحشمة شكلا ، فان الناس بزعمائها وسراتها ، والرعية مذ لم تزل برعاتها ، والآن لتحقيق على كرمه أن يفعل في هذا الباب ما يقضى بسعادة الأولى والعقبى ، ويثبت في صحيفة المحسنين الذين لم الحسنى وزيادة على الحسنى ، ولا أزيد على هذا من القول والسلام .

رد المؤيد على خطاب ابن ورام :

ولما أنفذت كتبي إلى القوم بما صدع بالحق ، وقمع بمقامع الصدق ، دخلت (و) أخاسهم في أسداسهم ، وكتبوا من الأجوبة بما جرشوا ألفاظهم فيه ، وخششوا (ز) ودسوا ابن ورام على أن يكون كتابه أغلظ ألفاظا ، وأكثر مستمعيات الكلام جمعا ، فاتفق على من ورد بهذه الكتب من الوقوع في الماء عند عبور الفرات (ح) ما بل كتبهم جميعا ، وصير كتاب ابن ورام خاصة الجامع نفثة صدور جماعتهم عجينا (ط) ، حتى لم يمكن استخلاص الكلمة إلا بشق الأنفس وكتبت أجوبتها بما هذه لسخته :

جواب ابن ورام : ووصل كتابه الخاكي حامله على ما بلغني عنه أنه وقع في الفرات فوجدته بالحقيقة قد لعبت به يد أمواجه ، فقطعت أوراقه ، وصحت معاله ، واجتهدت في أن أصل أسبابه وأولف بين أسطوره فأعيتني الخيلة فيه إلا أن أعرب عن ذكر سلامته التي هي نهاية المحبوب وغاية المطلوب ، فحمدت الله تعالى عليه حمد أمثالي من الغرقين في محبته ، المعلقين بحبل مشايعته (ي) ، اللاقين ضد ما هو عليه من حسن الاعتقاد بطول لسان ثبوته [ولم أفكر بعد ذلك بما عني من السطور وذلك أنه أثبت] (ك) من آية التجنى في غير

(أ) في د : السىء . — (ب) في ك : القى . — (ج) في د : الزخر . — (د) في ك : لعقلمهم .
(هـ) في ك : شكلتمهم . — (و) في د : وادخلت . — (ز) في د : وجششوا .
(ح) في د : القوم . — (ط) في د : عجيا . — (ي) في د : مسائعه . — (ك) سقطت في د .

حقه وواجبه ما الله بماه ، ورضى من بسط اللسان وتغليظ القول ما أنكره سبحانه وأباه ، وكنت بشهادة الله وعلمه ليلة أتاني كتابه من غد أقطع الزمان بذكره وتشوق حسن أخلاقه ووصف لياقته في نفسه وجزالته في عقله وكإل أدواته ؛ فلما كان من غد أتاني هذا الكتاب الذي صار عجينا (أ) بالحقيقة فما زلت ألقب فيه نظرا ، وأسلط عليه فكرا ، حتى ظهرت من مضمونه على ضيق صدر منه وغيط (ب) أنشئ عنه ، كيف عاتبت الجماعة على تراجعهم ونكوصهم على أعقابهم وتسليطهم للموصل [إلى العدو] (ج) لولا أن الله تعالى غل يده أولا ، وتغييرهم في وجه اليوم الأغر المحجل بسنجان ثانيا ، قللت : سبحانه الله هذا حظي من حيث صرفت إليه وجه الثناء ، وبسطت فيه لسان المدح والاطراء ، وقلت : يا نفسي صبرا جميلا ! وكان استقر في نفسي أنني بهذه السفارة قد زرعت في نفوس الجماعة محبة ، وأوجبت عليهم ذمة ، وأنه خاصة من حيث جمع بيني وبينه الخيم تلك اليوميات ، وكشف قناع الحشمة بيننا وكنا نتجاري (د) أيضا في الأسور الدينية والأسباب الالهية وسمع من لفظي ما سمع ، وقد عرفني أكثر مما عرف الغير ممن ليس بيني وبينه أنس ، وعلم أن لي يدا في العلم بالقياس إلى غيري طولي ، وأنتى بمن ألعم الله تعالى عليه وألبسه لباس التقوى ، وعرف لي على نفسه من الحق ما لا يعرفه غيره ، والتزم من التوقيع ما لا يلتزمه سواه ، فاذا هو قد حل بجميع ملاحه ملي وحشد حشود احتجاجه على وجه التريب والملام إلى ، ونسى أنني لو أردت الإجابة عن جميع ما قاله لعملت بالجواب سيرة ، ووجدت في أرضه مراغما كثيرا وسعة ، ولكنني أصونه عما لم يصني عنه ، وأرعى له ما لم يرعه في رضيعه ، وأقول إن كان صوابا الرجوع عن ذلك المنهل وتسليم الموصل وغير الموصل ، ورمي الديار برجفة ووقفت المم من أهل هذه الرحبة التي أنا أسيرها (هـ) على تحصيل المحابر والمحامل للهرب بنفوسهم وأهاليهم وهم موق من الخوف لا ينامون ولا يقيمون (و) ولا يستريحون (ز) ، وقد كذبت بقولي وأفكت وقبحت بعذلي وأخشت ، وأنا أعتذر إلى سيدنا وإلى الجماعة منه ، وإن كان غير صواب فما استوجب ذلك كله ؛ وقبل وبعد ؛ فأنا أحمل ما كرهته منه على الخلق ، وأسلك في تحسين (ح) الأمر أمثل الطرق ، وأمنع مشربي من وده أن يتكدر ، ووجه مقبي له وثقي به أن يتغير ، باذن الله والسلام .

(أ) في د : عجيباً . — (ب) في د : غليظ . — (ج) سقطت في د . — (د) في د : تتجاوز .
(هـ) في د : أسيرها . — (و) في د : يقيمون . — (ز) سقطت في د . — (ح) في د : تحسين .

رد المؤيد على ديبس بن مزيد :

جواب كتاب ديبس بن مزيد : ووصل كتاب حضرتي ، أحضرها الله السعادة وملكها
لأمانها المقادة ، فاطقاً بشمول سلامتها ، دام وجهه بها ناعماً ، وعموم سعادتها لازال برهانها له
قائماً ، وقرأته وأحطت (أ) علماً بمضمونه ، وحمدت الله تعالى على سوابغ نعمه في ذلك
هداً يكون لحسن المزيد مستجلباً ، ولحيامه بجبل الدوام مطناً ، وفهمته . وأما ما ذكره
من قول سره الكريم لما جرى به قلم الشكوى إليه من حديث الاتزاع عن المناخ الذي
كانت الجماعة به مخيمين ، وما اتفق من اتفاق التأخر بعد أن ظنهم متقدمين ، فلو شهدت
عين سيدنا ما كان الناس عليه من هذه البلدة التي أنا حبيس فيها كيف يروج بعضهم في
بعض ، وكيف يرتبضون من خوف على مال وعرض ، وكيف يتحيلون للهرب بعيالهم وحرهم
في ذلك الليل ، وكيف يتناجون فيما بينهم بالحزى (ب) والويل ، لرأى من ثباتي (ج)
في جملة هذه سبيلها عجبا ، ولم يوجه عتبا على ما كتبت به ولا تعتبا ، فأما حديث العشيرة
العقيلية والقول إن التنازع بينها حسد من لم يأخذ لمن أخذ ، وهو الذي قلع الخيام وأفسد
النظام ، فقد عرفت ذلك ، إلا أن الناس أجمعوا على أنه لو ثبتت هذه الجماعة الذين هم
أصحاب القرية مكانهم ، ولم يقوضوا بالرحيل بنيانهم ، على كونهم آمنين من بغات العدو
لحاجز الماء بينهم ، لما كانت الأرض بالحقيقة تقشعر من الخوف ، ولما حصلت المن والقلوب
في ملكة الضعف ، فإن كانوا صادقين في قولهم فلا تثريب عليهم ، وإن كانوا كاذبين فأنا (د)
استغفر الله بما كتبت ، ولا أملك إلا نفسي ، وأما قولي في خياع مال السلطان خلد الله
ملكه فما عنت (هـ) به إلا المال الذي فرق في الناس بالموصل لا ما وقع التثريب به على
من وقعة منجار المشهور مقامها ، المرفوعة بالفخر أعلامها ، وبين ما قلته وما نسبت إليه
يون ، ولا ينكر موقع قصدي فيه إن لحظتني من النصفة عين ، فأما قوله في معنى التركانيين
خلفم الله وأنهم كانوا يتبغمون بالشام يومئذ وهم بأصفهان ، وأنه لولا الواقعة لكانت
عساكرهم إلى الآن أصعدت ، فقد عرفته ؛ وسيدنا في قوله صادق ، وعلم هذا الخبر إلى
أسماعنا من قبل ذكره سابق ، ولكن عسى أن ظن القوم — بل ظنهم بلا عسى بحول الله
وقوته — كاذب ، والعقل والدين لا يوجبان أن يكون لهم إلى سماء (و) ما منتهم أنفسهم من

(أ) أحصلت . — (ب) في د : الحزن . — (ج) في د : يتأتى . — (د) في د : قلما .

(هـ) في د : عتبت . — (و) في د : اسماع .

ذلك معرج ، ولا في حيله مدرج ، وصاحبنا خلد الله ملكه بكونه سلاله العترة الطاهرة عليهم السلام وعمدة الحرمين وعصرة أهل العصر ، وقرارة العدل والفضل ، أقرب إلى أن يملك ما في أيدي الناس منهم أن يملكوا ما في يده ، والأرض ميراث عباد الله الصالحين عدة منه سبحانه لا تطول الأيدي التركانية لاختلافها ، فهذا باب ؛ والباب الثاني أنى بالعدوة القصوى ، وجاعل الخيفة (١) على من هم بالعدوة الدنيا ، ولو كلف السلطان خلد الله ملكه عن إغاثة المستغيثين وإصراخ المصطرخين لكان إلى أن ينتهي دخان هذه النار إليه بعيداً ، وهو والله يديم ملكه لن يعدم في الحالات كلها ركناً من معونة الله شديداً ، وأما المذكور من حديث المال وتراخيه ووروده مقطعاً قاصراً عما يفيض على الكافة وبعم الجماعة ، فسيدينا يعلم أن على نفسي تعبي وصبري واجتهادي ومكاتبتي واستدعائي وهو غاية ما تشتمل عليه قدرتي ، ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها ، على أنه ورد إلى الغاية الشيء الكثير إذا اجتمع بعضه إلى بعض ، ثم أنه إن جرى الأمر على ما يتم الله به فضله ورحمته على العالمين فهو المأسول من جميل صنعه ، وإن تكن الأخرى فمبلغ نفسي عذرها مثل منجح ، ونفسي واثقة بالله تعالى بأشراق صبح الفرج وبانكشاف قتام هذا الرهيج ، مادام القصد فيما نحن بصدده مرضاة رب العالمين سبحانه وصلاح الإسلام والمسلمين بإذن الله .

رد المزير على قريش بن بدره :

جواب كتاب قريش بن بدران : وصل كتاب حضرتي فاطمة بذكر شمول السلامة والسعادة بها فاهتز لمعرفته عطف مساري ، واخضر روض جنلي واستبشاري ، وقرأته وأحطت . علماً بمودعه ، وحدثت الله تعالى على سلامة جلاله جللا ، ومد عليه ظلالها ، وسألته جل اسمه أن لا يخليه من متجدد سرور في محبة مهجة ، وأن يؤوله من حسن توفيقه حدائق ذات بهجة ، إنه ولي الإجابة بمنه ورحمته ، فلما اعتذاره الكريم عن تأخر المكاتبة فمقبول بالشكر محمول على أحسن ما يكون من الأمر ، غير أن الحبوب منه أن يوعز بالمواصلة وترك الاعتاب بالمكاتبة ، وألا يخليني من تحفة بها يعد تحفة ، ومسرة يشفعها بمسرة ، وأما تقبضه بما كنت خاطبته عليه في معنى الانتزاع عن الموضع الذي كان للجماعة مجمعا ، وإلى لقاء العدو مهيجا ، فأنني ملئت من هذه الحالة رعباً ، وبت لما في برودة الهم والفكر

(١) في د : الخيفة .

مستقبلاً ، وسؤالى لسيدنا أن يداوى هذا الداء بلطيف طبه ، ويحلى فيه ليل الهم الذى يكاد يحول بين المرء وقلبه ، وأما (ا) تعيينه على السبب الذى أنشأ هذه الحالة التى اتفقت ، وكونه من وراء ما يأسو الكلم ، ويسد الثلم ، تأليفاً للكلم ، وحشداً لأفانين (ب) الأم ، إلى كسر فواجز العدو ، وإنزاله عن صياصى البغى والعتو ، ودخولا تحت أثقال الكلف فيما يسر باذن الله تعالى مراساً ، ويرم بسبب الابرام إبراماً ، فقد عرفت جميع ذلك وماحدثانى على مكتبة حضرته بما كتبه لإقامة في هذه البلدة التى أنا ساكنها قامت ، ونفوس في لجج الحيرة من أهلها عامت ، وأراجيف بكل عظيمة اتصلت ، وقلوب على كل رجفة وخيفة من أهلها اشتملت ، وسيدنا أعلم الناس بموقع (ج) ضرر الرجوع بعد الاقدام ، وكونه مؤذناً بتززل الأقدام ، وأما قلله لما وقع له من اتهامى إياه من حدوث ما حدث ، فكلا وحاشا ، فإن الله تعالى رفع عن ذلك قدره ، وأجل عن أن يتسم بسمة أهل التهم ذكره ، وهو الموضوع في مهد الرياسة ، والمربى في حجر المجد والنفاسة ، والناهب من أكرم نبات العرب الطاهر من الحنا والريب ، وقد كنت أودعت كتابي إلى حضرته أننى ما أوردت الذى أوردت (د) ويتخالفني ريب في نيته ، أو تعرض لى شبهة في صفاء طويته ، وأن كلامه عندى بلا يمين ، ويمكن قوله ووعدته من الوفاء مكين ، وإذا رجع سيدنا إلى الكتاب الذى ذكرته لم يجد على غمراً (هـ) لما جعلنى إليه منسوباً ، واتخذ حساباً من سوء ظنى محسوباً ، وجملة تغنى عن التفصيل ، فلم تزل الشيعة التى هو وأسلافه من أرفع بيتها وأزكى نبتها يتمنون مثل هذه الأيام التى قد أتيتها له ، وحقيق على الله تعالى أن يجمع بفضارها شمله ، وقد جاءته صفواً عفواً فأبى عذر له إن لم ينهض لما نهوضاً يؤرخ به مجله إلى الأبد ، ويشد ساعد القادير معه شد العضد ، ولا سيما وعين الخلافة العلوية إلى فعله ناظرة ، ووجوه الثقة بنصر الله سبحانه بعد ذلك ناظرة ، والله تعالى يوفقه في ذلك لسعادة الدارين وشرف المنزلين برحمته : وأما قوله إننى لو نزلت المنزل الذى نزلوه من مصابفة العدو وملازمتهم ، وحيث تهب سمائم بأسمه وببطوانته لعذرت من ولاه دبره لاسيما مشحوناً لقتاله أو متحيزاً إلى فتيته ، فقد عرفت فلو كنت حاضراً الموضع معهم وأنا أعلم أننى في دارى وهم في الثربة ، وسعى الكثرة وهم في القلة ، وأنا الذى أرجفت قلوبهم يوم سنجار بعظيم الفتكة ، وأننى أدفع عن حريم الاسلام والمسلمين وأنهم قاسطوه بالهتكة ، وأننى من أصحاب العدل (و) وأنهم أهل البغى [لثبت أحسن الثبات] (ز) متكللاً على الله سبحانه رب الأرض والسموات وأريد أن يرسقنى سيدنا بهذه العين فأننى

(ا) سقطت في د . - (ب) في د : أذنين . - (ج) في د : بموقع . - (د) سقطت في د .

(هـ) في د : غمراً . - (و) سقطت في د . (ز) في د : ليست أحسن الثياب .

وإن كنت ضعيف القوى في الجسم فقوى النفس ، وإذا انتهت هذه النوبة فعينى شاخصة إلى ما يكون من سيدنا من الفعل الفائح رياه ، والجعل بحياه ، الذي يحله في الدنيا فوق الفرقه ، ويقضى له في الآخرة بنعم الأبد إن شاء الله تعالى .

كتاب المؤيد إلى أبي الحارث :

فصل من كتاب الأجل أبي الحارث أرسلان المستنصرى : وأما وقوع ما كاتبت به الجهات الجليلة من حديث الرجوع بالكراهة فليس يخلو فعلهم من أحد القسمين : إما مجوداً أو مذموماً ، فإن كان مجوداً ما وقع في الناس بعودهم من الرجفة حتى أقبلت الخاصة والعامة يعدونهم "الحامل والمخارب" (أ) للهرب بنفوسهم وحريمهم ، فذاك أمر يجب تقريره مع الناس هل حدوده أو ذمونه ؟ وأنا واحد منهم ، واستغفر الله من جزء خطيقي من بينهم ، وإن كان مذموماً فيتجنى (ب) على بالقول ولا يتجنى عليهم بالفعل ، وقد كاتبتى كل منهم بما بسط فيه لسان المقال والملال ، ولوم الأخذ بأداب الحلم والملاطفة وكظم الغيظ لكنت في الجواب أمد باعاً وأيسط ذراعاً وأطول نفساً ، وقد عرضوا بل صرحوا بكون قصد التركانية إليكم وإلى دياركم وجعلوا المان ممنوناً عليه ، والمحسن محسناً إليه ، فصبرت وسكت واحتسبت لا سكوت عى بل سكوت حلم وكتبت واعتذرت وتصلت والسلام .

الفتنة بسبب المال :

ثم أن أصحابنا تجمدوا بمكلمهم وتعدوا ، ويقيد القام تقيدوا ، وكانت الأسوال واصلة إلى مستقرى بالرحبة ، وأنا أسوقها إليهم ثواليا ، فوصل شيء منها في بعض النوبة لحملته على السنة الجارية في مثله وهم يستقلون كثير ما يصل ، ويستقصرون دون ما يرش فينهض ، فأوحى إليهم بعض الشياطين الفسدين أن المحمول في هذه النوبة لم يحمل بكأله ، واقتطع (ج) منه شيء في الرحبة ، فأذكت هذه البلاغة من نار الحرق والطيش ما كاد يكون له حظاً ، فإ راعنى إلا دخول من أذن بوصول أبي الحارث قرب الرحبة ، فأحسست في قلبي رجيفا كاد يقضى على (د) نأثرته بالهمود ، ويفضى به إلى حيز العدم بعد الوجود ،

(أ) في د : الحارث . - (ب) في د : قبضى . - (ج) في د : واقطع . - (د) في ك : عليه .

فقلت إن الأمر الذي حثه هذا الحث وسامه هذا الورود لأمر نستعيد بالله من شرو ، فتكشفت له إلى شاطئ الفرات ، فإذا هو قد استبح من كل فرقة رسولاً ، وعباً كلاماً معسولاً يعدل به عن القصد الذي قصده في كون الارتياح لقطع شيء من جملة المحمول هو السبب الذي أورده ؛ فقال : إنه قد جرى من هذا الأمر ما يضعف القوى ويفصم العرى ، ويجتثك سائلاً أن تريدنا بما يحصل لنا نخرجاً من الأمر فأنا خليفة السلطان ، وسعى من كل جهة تلحظ ما يتقرر ، ولسان يؤدي خبراً ما يتحرر (أ) ، فكن إما رجلاً يعطينا مائتي ألف دينار لا أقل منها تسد بها فوهة هذا السيل ، أو لا ، فنلقى حبلنا على غاربنا ليسعى كل منا في شغله ويدير تدبير أمره . فسمعت كلام المسرف المشيط الذي يؤثر أن يدحضني مداحض التخيط ويسد (ب) في وجهي مذاهب الرأي والبصيرة ويجعل لسانى في عقلة بين عهدتى ولا ولم ، فأجبتة إجابة بديهة لا روية قلت : كلامكم هذا كلام من يتبغى حجة ، ويحاول تعلقة ، وتظنون أنكم أخذتموني في مضيق لا مخلص منه ، وليس الأمر على ما تظنون ، فإن نفسى بلطف الله قوية ، وأبواب الخلاص بين يدي مفتحة ، ومائتا ألف دينار التى تطلبونها فلم أطلع على معرفة الكيمياء فأخرج ما تلتبسونه إليكم ، فإن على كل يد رد ما أخذت ، والحصول إلى يقترن به كتاب يدل على مبلغه ، فإذا أخرجت الكتاب وعرضته عليكم لن تبقى على حجة بعده ، فاما إلقاء الحبال على غاربكم «قول» حارها من قولى قارها» كذلك يلقى حبله على غاربه من صارت أموال السلطان خلد الله ملكه إليه ، وجرى الأمر فى صلاحها وفسادها على يديه ، فهو أحق وأولى أن يلى تدبير أمره من غيره ، وليس على المسالك والمنافذ من جهتي أقفال ولا دروب (ج) فتعاول منى أن أفصح لم فى المذاهب وأنتلى عن المسارج والمسارب .

فلما رأوا جنة الحجة عندي حصينة ، والفكرة بما ألتوه من حبالهم وعصبيهم قليلة ، رجعوا على أدراجهم ، ونكصوا على أعقابهم ، ولم يحصلوا من ربح التجارة من صدورهم وورودهم على غير وقوع الشناعة يهرب أبى الحارث من عسكره ليلاً ، وازدياد التركمان به قوة وحولاً ، بعد أن كان يمارس قلا وذلاً ، فجعل يضايقهم منزلاً منزلاً . ويدنو منهم يوماً فيوماً ، تحيره من ناحيته أفانين من الخديعة والمكر ، ومن صوب عسكرنا ارسان الحياة والغدر ، وكانوا بالنسبة إلى القوم الذين هم فى حيزنا الغائضة عليهم سجال أموالنا كالجزء

(أ) فى د : خبر ما يتحرر . — (ب) فى د : يسر .

(ج) فى ك : والمنافذ أقفال من جهتي ولا دروب .

الذى لا يتجزأ قلة ، وكانوا هم يعدد الذئبي كثرة ، لولا أنهم يموت من الجسوم خاوية ومن النحيظة (أ) خالية ، يأخذون على الدفاع عن حريمهم وأموالهم أجرا ، ويعطون مكان الوفاء غدرا ، ويسكنون في مساكن الذين بدلوا نعمة الله كفرا ، فلم تزل كل فرقة من أصحابنا ومن التركمانية تضايق أختها حتى دنا أن يتواخذوا باللهي والحلايم .

وكانت العيون شاخصة إلى مال محمول من الباب الطاهر إلى حلب على أن يصل إليهم ويتوزعونه فيما بينهم ، فيجعلونه مركبا للمناجزة ويعبون معه صفوف المنايزة والمقارعة ، فلما وصل إلى ابن صالح اللال سلمه إلى أخيه المسمى عطية (١) ليوصله منى إلى حيث ينساق إليهم ، ويستطلق مغلول يد أبي الحارث بحصوله لديهم ، فتدبر عطية به وزواه إلى بعض حصونه ، وقطع اللقمة فيه عن حلقومهم ، ولو وصل إليهم لكنت التركمانية في أفواههم لقمة ، ولكن يكشف الله تعالى في أسرهم غمة عن الخلق أجمعين وظلمة ، حين أتاني الخبر بذلك رأيت وجهه نهاري أغبر أقم ، ولسان فكري ويصيرني وتدير حالي آخر من أعجم ، بمحصولي في «ظل ذي ثلاث شعب لأظليل ولا يغنى من الذهب» (٢) من مجاورة التركاني على علمي بانبطاط يده إذا سمع بانقباض يد اللال ، وارتجاج باب حلب في وجهي وكانت وجهتي إذا جرى ما يؤدي إلى الاجفال ، وكون السلوك في برية دسئق مع حر المجير وعدم الماء ومنبت الخيال إن أردت الهمان في واديا على تصارد (ب) الأحوال وآثرت النية في معاطشها على مودة بأيدي التركمانية محفوفة بالانكال ، ثم أننى مددت في الصبر والتماسك نفسا وقيدت نفسي تعليلها بلعل وعسى ، فصادفت وجوه الصبر فاضرة ، وعين التوفيق بتعلقي بعلائقه ناظرة ، وطال أمد مقام الفريقين من عسكرينا وعسكر التركمانية أحدهما [لا يلقى] (ج) الآخر ، والمصافة بينهما [دون يوم كأنهما جيران جعل الله بينهما] (د) حاجزا من النذل ، فهذا جامد مع الكثر وذلك جامد على القل ، ولما رأيت بواعث النعائز بينهما لا تنبعث والغصة في الخلق من اللست لا تبطلع ، كتبت إلى وزير التركاني المعروف بالكندري ما هنه نسخته :

(١) لى د : انخير . - (ب) لى د : تصاريف . - (ج) لى د : يلقى . - (د) سقطت لى د .

(١) أبو ذؤابة عطية بن صالح بن مرداس وهو الذى أوصى إليه أخوه شمال بن صالح بحلب في ذي القعدة سنة ٤٥٤ هـ . ولكن انتزعها منه ابن أخيه محمود بن شبيب الدولة نصر بن صالح وسار عطية إلى الرقة فملكها ولم يزل بها حتى أخذها منه شرف الدولة مسلم بن قريش سنة ٤٦٣ هـ وغزا عطية الروم فمات بالقسطنطينية سنة ٤٦٥ هـ .

(٢) سورة للرسالات آية ٣٠ ، ٣١ .

كتاب المؤيد إلى الكنزى :

يعلم (١) سيدى الأجل عميد لك أنتى كنت خاطبت حضرتك بكتاب وهو يومئذ مقيم بالرى خاطباً لمودته ، وطالباً لانتشاج الحال بينى وبينه لما كان يبلغنى من محاسن أوصافه ، وجميل خلاله وخصاله ، ولأن يكون التعارف بيننا سلباً إلى التعارف بين سلاطيننا خلد الله ملكهم وتأكّد سبب اللودة بينهم إتهاء منا إلى ما قال الله سبحانه « لا خير فى كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس » (١) . واتفق من الأمر سبق ابن المسلمة إلى باطله حتى عمل سحره ونفذ كيده وحصل الركاب العالى ببغداد وانثشت الكتب يميناً وشمالاً بكون قصده لقضاء حق الخليفة والسلام عليه والتبليغ بعده إلى مصر ، حين استمر جرى هذا الكلام فى مسامع سلطاننا خلد الله ملكه ووزيرنا أدام الله أيامه ضاقت صدورهما من سماع هذا القول الجانى من غير داعية إليه ، وكثر العجب من السيد على ما قرأه من السير وعرفه من أنباء الأمر أن يكون العباسى عنده خليفة الله ، فان أباه الذى أجلسه من أجلسه خليفة الله كان الذى يوأه هذا المكان ومهد له هو تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً . ومتى كان العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه خليفة حتى يكون أولاده خلفاء ، وإن صلح أن يكون أحد خليفة صلح أن يكون من استخلف النبى صلى الله عليه وسلم أباه عليه السلام [وأنزله منزلة هرون من موسى] (ب) بقوله «على منى بمنزلة هرون من موسى إلا أنه لانبى بعدى» هو الخليفة ، وهذا إجماع من المسلمين كلهم يؤكده قول الله تعالى فى كتابه «وإذ قال موسى لأخيه هرون اخلفنى فى قومي وأصلح» (٢) ولم تعتمد فرقة من فرق الاسلام أن العباس خليفة أصلاً ، وسوى هذا فانه على عدم الخلافة عادم لصدق القول وصدق اليمين وحسن الوفاء إذ كان فى رقابهم لمحمود بن سبكتكين من العهود والايمان ما ضيموه فى أولاده ولم يفوا به ، ومالوا عليه وعليهم (٣) وبالأمر تقضوا العهود

(١) فى د : اعلم يا سيدى . - (ب) سقطت فى د .

(١) سورة النساء آية ١١٤ . - (٢) سورة الأعراف آية ١٤٢ .

(٣) السلطان يمين الدولة أبو القاسم محمود بن سبكتكين ابن الأمير ناصر الدولة أبو منصور صاحب خراسان وغزنة ، وفاتح عدة بلاد من الهند وغيرها واتممت مملكته وكثر ماله ، توفى سنة ٤٢٢ وتولى بعده ابنه مسعود بن محمود الذى سار نجح إليه فى الفتوحات فى الهند وتوفى سنة ٤٣٣ . والذى يقصده المؤيد هنا أن محمود بن سبكتكين لما غزا ما وراء النهر وجد زعيم السلجوقيين ذا شوكة وعدة يتصرف فى أمره على الخداعة والمراوغة فاستجاب له بعض السلجوقيين وقر منه آخرون وما زال =

والإيمان مع بني بويه الذين كانوا تزلأ دارهم ومستقلين على إحصانهم^(١) فالأمانة معدومة عندهم كعدم الخلافة ، فأما الذي يتبرج بزينة العصبية لم فأنما يكتسى كسوة العار ، وهو كما قال الله سبحانه حكاية عن قول إبراهيم عليه السلام لأبيه «يا أبت لم تعبد حالا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئا»^(٢) ومعلوم للسيد أن ورودهم بغداد اختاراً بقول ابن المسلمة كان إثمهم أكبر من نفعه ، ومفسدته أوفر من مصلحته ، من حيث أن السلطان ملك من شط جيحون إلى العراق موضعاً فلم يوكس جاهه ولم يدخل عليه معرة إلا في هذا الأمر ، فانه بطل ناموس ملكه من الدرهم ثكاه ؛ فالثالث بوقوع الفتك على خيار عسكره بسنجار والثالث في توجه مثله بنفسه على عظم قدره طالباً الموصل واستينائه (١) من مسافة حبة أيام أربعة أشهر وزيادة لا يجد متقدماً ولا متأخراً ، وبقى في الأمر الثالث وهو أن يصدم بنفسه على من هم (ب) بلقائه من خصومه ، فيكون مثله مثل الذي يتناول السم بالتجربة ، وقد قالت الحكماء التجربة خطر ، ولا يلحق بمثل ذلك الملك العظيم أن يغرر بنفسه في مثل هذا الأمر إلا أنه ليس يخلو من أحد وجهين إما أن يدفع في صدره وسعناه مفهوم والله تعالى يكفيه ما يحاذره وبقى نفسه ويكره إليه ما هو بصدد من الاجتهاد في غير موضعه ، وإما أن يكون له اليد وليس يكاد مع ذلك يحظى بطائل لأن سلطاننا خلد الله ملكه رجل علوى طويل اليد وطويل اللسان ولكونه ابن بنت رسول الله عليه السلام وولد علي بن أبي طالب عليه السلام ولكونه حافظاً لمكة والمدينة حرسهما الله تعالى حرى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم والأب والأم العلويين والعلويات الذين يجمعهم ذلك المقام الشريف الذين يتصرف إليهم وإلى نفقاتهم في كل سنة من خزائنه زيادة على مائتي ألف دينار والرجل الذي يمسك

(١) في د : واستأنفه . — (ب) في د : منهم يقان .

== يحاربهم حتى توفي ققام ابنه مسعود في مطاردتهم فسأله الأمان ومالم الطاعة ولكنهم سرعان ما عادوا إلى فسادهم فاضطر مسعود إلى تأديبهم وكان طغريك إذ ذاك في بلاد ما وراء النهر وكاتب مسعودا للهاق به فاستدعاه فوفد على خراسان يحيش كبير نصار للسلجوقيين قوة استطاعت أن تملك البلاد من مسعود بعد ما أعطوه من العهود والمواثيق وما زالوا يستولون على البلاد حتى تم لم العلبة ولم يبق العباسيون بمساعدة مسعود بن محمود وقاء لعهد وعهد أبيه من قبل ، بل استقبل العباسيون طغريك وملكوه على بغداد نفسها . (راجع ابن الأثير — النجوم الزاهرة — ابن خلكان) .

(١) سبق أن ذكرنا كيف قبض على الملك الرحيم بن أبي كالحجار البويهي وكيف انتهت بذلك دولة البويهيين ، فالزبد هنا يذكر أن العباسيين لم يستطيعوا أيضاً أن يجمعوا البويهيين .

(٢) سورة مريم آية ٤٢ .

فريضة الحج الموجبة على الخلق من دثورها ويطلائها ، فلولا قيامه بماله وسيفه لكان طريق الحج منسداً (١) من جوانب البر كلها ، فهذه نصبة حاله ، وسوى هذا فانه الثامن من الملوك آبائه (٢) ، الوارث عنهم من الأموال والأسلحة والخزائن ما لا يحصره حد ولا يحصيه عد وليس يكاد بعد استفتاحه في هذا الأمر ووقته من الله تعالى بالنصريده عن أن ينظم الطريق بالأموال والعساكر شيء إلى أن يبلغ الكتاب أجله ويقضى الله أمراً كان مفعولاً ، ويتعين على السيد عميد الملك أن يتأمل هذه القصة بعين البصيرة ، ويعلم وضوح الحق في مضارها ، وأن يشير بقبض اليد عما لا يثمر شيئاً غير سخط الله وخراب البلاد وهلاك العباد وليقف الحال حيث بلغت . وإن كانت في بغداد فائدة فهي التي حوتها أيديكم مما كانت مودعة في دار العباسي فحفر الأمانة فيها ، وجعل إليكم سبيلها ، وما بقي غير الصداع والفساد في الأرض ، وقد كاتبت حضرة بهذه الحروف لما وثقت به من دينه وفضله وحبه للصالح والخير ليتوسط القصة على ما فيه مرضاة الله سبحانه ومصلحة عباده وكساد سوق الفتنة والامساك عن اتباع خطوات الشيطان ، وأنا أنتظر جوابها الذي يلوح منه نور الخير فيرجع باذن الله تعالى لبداة الأمر ونسج المودة بين الأصحاب حرس الله أياسهم والأخذ فيها إلى سبيل الرشد والصواب بمنة الله وعونه إن شاء الله تعالى .

دسائس الكندري :

وصادف وصول هذه المكاتبة أن الوزير المعروف بالكندري كان يدس إلى القوم دسائس المكر ، وينصب لم شرك الغرور ، بما يؤدي إلى تفريق الشمل وتعكيس الأمر ، ويضمن لواحد ولاية الموصل ، وآخر ولاية البصرة وواسط ، فأصاب منهم مكره المقتل وضرب سيفه منهم المفصل ولعب بحقول القوم فعصفت بهم عاصفات التفريق والتمزيق . وأرعب أبو الحارث من كون العدة عليه وأنهم هموا به ليأخذوه ، فركض برجله منصرفاً عنهم

(١) في ك : مفصلاً .

(٢) نلاحظ هنا أن المؤيد ذكر أن المستنصر كان الثامن من الملوك آبائه أي أنه جعل أولهم عبيد الله المهدي الذي ظهر بالغرب ، ولم يشأ المؤيد أن يذكر عدد المستنصر في ملك الأئمة حتى لا يضطر إلى التحدث عن الأئمة المستورين الذين كانوا بعد محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق ، وبناء على عقيدة طائفة البهرة يكون المستنصر الثامن عشر من الأئمة والثامن من الخلفاء الفاطميين .

ومفارقاً لهم ، فلما قطع حبله من حبالهم دفع في صدر ما كانوا عليه شورطوا وعوقدوا ، فلم يحصل إلا على غدر وسموا به جبينهم ، وإيمان تقضوها بعد توكيدها ، وقد جعلوا الله عليهم كفيلًا ، فحسروا دنياهم ودينهم ، وخلع ما كانت أفيضت عليهم وعلى أولادهم وحرمتهم من الحضرة العلوية على الفور تعوضوا عنها خلع ربة الوفاء من الأعناق ، فطوقوا طوق العار في إضاعة الحرمه عقيب ما طوقوه في تلك الأطواق ، ورجع أبو الحارث ومن معه إلى الرحبة (١) .

ووردت على كتب القوم المستخور من عقولهم باعتذار لكن لسانه مقطوعة بسانه شهدة أركانه ، فأجبت عنها بما هذه نسخته .

كتاب المؤيد الى ابن مزير في نهجهم مع طغرل بك :

نسخة جواب كتاب ابن مزير : وصل كتابه مشتملاً على ما صرفي من ذكر سلامته وعافيته ، وقرأته وارحمت لمعرفة مضمونه ، وسألت الله تعالى أن يشفع سلامة جسده بسلامة

(١) ورد في ابن الأثير في حوادث سنة ٤٤٨ هـ : أن طغرل بك صار عن بغداد عاشر ذي القعدة ، وسعه خزائن السلاح والمنجنيقات ، فلما بلغوا (أوانا) نهبا العسكر ونهبوا عكبرا وغيرهما ، ووصل إلى تكريت لحصرها وبها صاحبها نصر بن علي بن عيسى فنصب على القلعة علماً أسود وبذل مالا قبله السلطان ورحل عنه إلى البوازيج ينتظر جمع العساكر ليسير إلى الموصل ، وأقام بالبوازيج إلى أن دخلت سنة ٤٤٩ هـ فأتاه أخوه في العساكر فسار بهم إلى الموصل ، وأقطع مدينة بلد هزازسب بن بنكير ، وتوجه السلطان إلى نصيبين ، فقال له هزازسب : قد بمادت الأيام وأرى أن أختار من العسكر ألفي فارس أسير بهم إلى البرية فعلى أقال من العرب غرضاً ، فأذن له في ذلك ، فسار إليهم فلما قاربهم كن لهم كهنيون ، وتقدم إلى الخلل فلما رأوه قاتلوه ، فصبر لم ساعة ثم انزاح بين أيديهم كالنهم لتبعوه فخرج عليه الكمينان فلنهمت العرب وكثر فيهم القتل والأسر ، وكان قد انضاف إليهم جماعة من بني نمير أصحاب حران والركة وتلك الأعمال وحمل الأسرى إلى السلطان ، فقتلهم إلا صبياً أسرد . ولما ظفر هزازسب بالعرب وعاد إلى السلطان طغرل بك ، أرسل إليه نور الدولة بن مزيرد وقريش بن بدران يسألونه أن يتوسط حالهما عند السلطان ويصلح أمرهما معه فسعى في ذلك واستعطف السلطان عليهما ، فقال : أما هما فقد عفوت عنهما ، وأما البساسيري فذنبه إلى الخليفة ، ونحن متبعون أمر الخليفة فيه ، فرحل البساسيري عند ذلك إلى الرحبة وتبعه الأتراك البغداديون ومقبل بن القلندر وجماعة من عقيل ، وطلب ديبس وقريش أن يرسل طغرل بك إليهما أيا الفتح بن وزام ، فأرسله فعاد من عندهما وأخبر بطاعتهما وأنهما يطلعان أن يمضي هزازسب إليهما ليحلفهما ، فأمره السلطان بالمضي إليهما فسار واجتمع بهما ، وأشار عليهما بالحضور عند السلطان ، فخافا وامتنعا فأخذ قريش أبا السداد هبة الله بن جعفر وانفذ ديبس ابنه بهاء الدولة متصوفاً فأنزلها السلطان وأكرمهما وكتب لهما بأعمالهما .

النفس والدين ، وأن يصون كريم عرضه من ضرب ألسن اللامعين ، ومضطرب طعن الطاعنين ، وهو فاعل ذلك (أ) برحمته ، وأما اعتذاره عما ذكر أنه أحدثته الأيام والليالي اقتصاراً على التلويح واضراباً عن الصريح ، فقد عرفته ، ولم تزل الأيام والليالي سريعة اليد لعمرى في فعل الجنايات ، خفيفة (ب) في إتيان العضلات ، ولا كهذه التي توجهت نحوها الإشارة ، وذلك أن رجلاً هو من العرب اليوم شيخها وعينها النازرة ويدها الباسطة وبينه منها أجل البيوت وغرسه فيها أزكى الغراس ، وله في ولاء أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم (ج) قدم صدق ورائة ورثها أباً عن جد وكابراً عن كابر ، فصدور الجاهلين منهم لاشتهار ولائهم موغرة ، وقسى المعاندة نحوهم موترة ، وهم مع ذلك لا يتوجهون خيراً وجهته ، ولا يصلون إلا إلى كعبته ، ويتمنون طول زمانهم راية علوية تقوم ليكونوا طلعة على رأسها ، وحرباً لها مع أعدائها تقع ليصبحوا جرة لمراسها ، وبينما هم كذلك إذ المنع عليهم سد (د) يأجوج ومأجوج فراوهم من كل حذب ينسلون ، سباعاً في صور البشر لا يحرسون ما حرم الله ولا ما حله يحلون ، يسبون الحريم والرجال يقتلون ، يؤثمون الأولاد والأمهات ينكحون ، حتى إذا دعمهم من هذا الأمر ما لا يطيقون ، واستوا على خيل الحرب يركضون ، لا يدرون أين يقومون ولا أين يقعون ، هتف بهم هاتف من البيت (١) الذي لم يزالوا لأهله يوالون ، قال : امكثوا «إني آنست فاراً سأتىكم منها بنهر أو أتىكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون» (٢) فسكن رجيهم وأمن خوفهم وواساهم من فضل الله تعالى ما أفاء الله عليه ، وقال افتح باب الاطلاق والانفاق واجمع الأيدي معكم حتى أوردكم إلى معادكم ، وما أترقم فيه من مساكنكم وبلادكم ، فإن أمكن الله تعالى من ذلك لمعاهدكم أولى ودياركم أنسى بكم ، وإن قصرت يد القدرة دونه جهدت لكم من جنابي مكاناً ، وعوضتكم عن دار داراً ، وعن جيران جيراناً ، فلم تزل سحاب كفه يهيم بالنيل ، ويجود بالانفاق والبذل ، حتى أتى الناس من كل طريق ، واجتمعت الجموع حيال العدو من كل فج عميق ، وكادت الريح تهوى به من مكان محقق ، فحين رأى الشيخ المقدم ذكره أنه قد قام بهذا الجمع العظيم عموده ، وتوثقت عقوده ، وتندى بعد الجفاف عوده ، لم يرع (هـ) لن أنشره من قبر الاضاعة حرمة ، ولم يرقب فيه إلا ولا ذمة ، ونسكت أمانة

(١) في ك : لذلك . - (ب) في د : حقيقة . - (ج) في د : هم قدم .
(د) في د : فافترم سد . - (هـ) في د : يدغ .

(١) المؤيد هنا يقصد نفسه . - (٢) سورة النمل ٢٧/٧

عرضت على السموات والأرض والخيال فأبين أن يحملها وأشفقن منها وحملها الإنسان ، وجعل المنفق عليه من عظيم المال والمجموع من جموع الرجال سلعاً إلى مسألة عدوة ، ومفاسدة المنعم عليه وليه ولي الله وابن نبيه صلى الله عليه وسلم ، قبيحاً لزمان تنزع يده لباس الفضائل عن الأفاضل ، وتسم نواصيها (ا) بأقبح ردائل الأراذل ، والله لقد غمى في سيدنا أن تكون هذه الأفعال عن مثله تصدر ، وهذه الأخبار عنه تثر وتنتشر ، أيستحق من شملك بر افتقاده بالأمس القريب في نفسك وأولادك وحرملك وحواليك يا شيخ العرب أن تجازيه هذا الجزاء ، ولو أنه من بني يزيد بن معاوية الذين تبرأ منهم فضلاً عن بني علي عليه السلام الذين تتوالاهم ، فما عذرک عند (ب) رب العالمين ؟ وما احتجارك عند الخلقين ؟ لا سيما وأنا مفكر في أمر الثروة والألوبة والمنحرفات القريبة العهد يحملها إليك أيكون زينة لك أم هجنة ؛ إنها إذا كان لها قياماً عندك كانت على مكوتها أبلغ خاطب في مذمة من يهدي له مثلها فيكون الغدر جزاؤه ، فان طويت في مطاوى الخفاء أنفة من هذا القول واحتقرت كان معلوماً أن الاحتقار لما يصح ممن يملك يوماً مثلها وهو ما لم يملكه ملوككم فضلاً عنكم .

وأما رسالته بأن تقاعد العرب بهم وقلة انبعاثهم لمساعدته أخذت سيدنا إلى ما كرهه من هذا الأمر ، وأنه إذا نصبت نصبة جديدة تنافي هذه بانتداب أحد (ج) الأسراء أولاد أمير المؤمنين خلد الله ملكهم لما ، ونهوض وزيره حرس الله أيامه بفيض (د) الأموال والخزائن والرجال فيها ، كان هو أول مساعد على هذه الخدمة وقائم بأحكام الطاعة فقد عرفته ، ولقد كان الامساك عن هذه المعذرة معذرة ، والكف عن هذه القالة فضيلة ، فليس (هـ) تقاعد العرب به لو تقاعدوا بما كان يحتم عليه أن يتنعم (و) بهذا العار ، ويتمصب بهذا الشار ، ويعصده عن أن ينكفى إلى باب سلطانه خلد الله ملكه كما انكفا غيره . ومعلوم أن الذي يستكنف من الأمر لم يكن ابن ماعته ، وإنما كان رأياً مخمراً وشيئاً مقرراً ، وكلما برق للأجل المظفر منه بارق (ز) وكادت القصة معه تنفسر وتنشر ، مدوا عليه من الخديعة ستراً وقدسوا بين يديه بالباطل عذراً ، فلم يزل الأمر على ذلك مستغراً حتى أخذ بحق التضاج ، وانتهى إلى كشف الحجاب عن وجه الرجاج . وأما النصبة الجديدة ، التي يكون أحد أولاد أمير المؤمنين خلد الله ملكهم متوليها ووزيره أدام الله أيامه الناهض فيها ، فهي نصبة إن يسط لها واحد في العمل بها لكانت قائمة بنفسها مغنية عن أن يكسح كادخ إلى المساعدة عليها

(ا) في د : نواصيهم . — (ب) في د : عذر . — (ج) سقطت في د . — (د) في د : قبض .

(هـ) سقطت في د . — (و) في د : يتع . — (ز) في ك : بارق كذاب .

فمعلوم أن الامام المعز لدين الله قدس الله روحه لما سار من القيروان إلى مصر كانت معه عدة جمال (١) — استحى من ذكرها — مثقلة بأكياس المال التي فرغت ، وإن كانت لم حركة فيه تكون على مثل هذا السبيل أو بعضها أو لا فلا حركة . وما خفى على من أول يوم أن هذا الأمر يقف وأنه على ما قال القائل «يد شلاء ويعة لم تم» (٢) فاني رأيت في التمرث للامر والتمريض ما علمت السبب فيه ، وخبرني أيضاً الخبير به ، ودارت بيني وبينه نوب في معناه ، وقلت إن السلطان يكون من يتدبر بغداد وبلى الأتراك والأجناد الذين هم سكان المدر دون الوبر ، ولو كان جرت عادة بملك أمجاب الوبر لأصحاب المدر لما غيرت ولا بدلت ، ومع هذا كله فليض على المنعم في حكم من الأحكام إذا أنعم على هذا بدرهم وعلى ذلك بعشرة أن يكون صاحب الدرهم كافراً لمن أنعم على غيره بأضعاف ما أنعم به عليه ، ولو جاز هذا لكان هذا يسقط عن جمهور الناس فريضة شكر نعم رب العالمين سبحانه إذ لم يجعلهم كلهم ملوكا بل فضل بعضهم على بعض في الرزق تفضيلاً ، وما رحل القوم عن الرحبة إلا بنيات فاسدة ، ونفوس متباغضة متحاسدة ، ولبثت فيهم ما لبثت أرى كلا منهم يتخذ لنفسه سبيلاً ، وأتوقع قبيح ما هم عليه بكرة وأصيلاً ، وما ساروا لما ساروا إلا متعثرين في أذهال الفتور ، ومحدثين أنفسهم (١) بالعدول إلى جانب الخابور ، ثم اعترضت لهم التركانية فلزمت ملازمها وساق الله إليهم من النصر فضيلة كانوا عنها (ب) مبكين ، وعن النفوذ (ج) في صوابها محبين وقلدوا المنة بها جيد من ألف شملهم بماله ليعودوا إلى أوطانهم فتقلدوها (د) والمنة له عليهم واعتدوا بها حسنة والاحسان منه إليهم ؛ ثم انتهى الأمر إلى ما انتهى إليه بعد طول الخطب واستداد الشوط والله تعالى يخير للدولة العلوية ويمررها على حسن عوائده ويضاعف حظها

(١) في د : ومحدثاً نفسه . — (ب) في د : عليها . — (ج) في : النفوذ . — (د) في د : لتقلدها .

(١) سير المعز إلى مصر مع جوهر النفا وما تلى صندوق من الأموال على الجمال ، وجندا يربو عدده على مائة ألف [ابن خلكان ج ١ ص ١١٩] . وفي العاظم الخنقا قحلا عن ابن زولاق أن أبا جعفر العلوي مثل عن مقدار عسكر جوهر فقال : مثل جمع عرفات كثرة وعدة ويذكر المؤرخون أن المعز خرج إلى مصر ومعه الأموال والنخائر والكتب وجئت آبائه وأهل بيته وكان ذلك مجهولاً على عدد كبير من الجمال والعشاريات .

(٢) في كتاب الإمامة والميلية للنسوب لابن قتيبة ص ٥٢ (طبعة المكتبة المصرية سنة ١٣٢٥ هـ) أن علياً أقبل إلى المسجد وكان أول من صعد المنبر طلحة ثيابه يده وكانت أصابعه شلاء فتطير منها على فقال «ما أخلفها أن تنكث ولكن مؤرخي الاسماعيلية روى أن علياً قال : يد شلاء ويعة لا تم» .

من سنى نعمه وفوائده ، فوالله ما توخت (أ) إلا إجارة المستجيرين لراحها ، ولا طالت بالبذل يد أنعامها ومكارمها إلا قصراً (ب) ليد طالت إلى دماء الملعين وحریمهم أن تفجعها ببراجها ، ولو كان ملك العراق قصدها لكان ورده موروداً ببعض هذه الأموال في زمان اختصاصي بخدمة الملك أبي كاليجار ، وكوفي معه مستقيم الحال وبعد طول هذه النوبة من محاورة (ج) سيدنا قلابد من كلمة أخرى أتكلم بها وأتقهم بها ما عنده فيها ، هذا الصلح المبارك المستقر بينه وبين التركاني ليس يخلو من أحد أمرين : إما أن يكون مقامهم ببغداد فيكونون رداءً له ، فليقر عيناً بطبيب العيش في جوار خير حمي وخير عشيرة ، وليعلم أنه انتقد الرأي في احتمائه بهم انتقاد بصير ، وإما أن يخلو الدار منهم فعليها من أبي الحارث والعسكر البغدادي رقيب مقر على فريسته يعلق ، ولأنيا به ومخالبه عما قليل يعلق ، بحول الله وقوته إن شاء الله تعالى .

كتاب آخر إلى ابن مزير :

وكتبت إلى ابن مزير بعد الفراغ من كتب الكتاب ، أوقفني صاحبه على كتاب حضرته إليه ، وفي آخره فصل يذكرني فيه (د) ، وأما صدر الكتاب فقد دل على أن الضرورة دعتني إلى ما فعله بحصوله بين ظهرائي عشيرة عنها الرأي عازب ، وعليها الخوف غالب ، إن تخفف تفاقلوا ، وإن تقدم تأخروا ، وأن شاهده بهذا القول جابر بن ناشب ، وهو حاضر ليسأل عنه إنه لا يأتي الشهادة وأنه كان المشير بفعل ما فعل أيضاً ، فكلامه في هذا الباب كلام يجيب عن نفسه ولا يحوج إلى معبر يعبر عنه ، فقد كان ذلك المقام كما قال الله تعالى ، «ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود»^(١) ما غاب عنه البدوي والحضري والملي والذمي في مائة ألف أو يزيدون كلهم على كلمة سواء أن تحيرة القدر هي التي قادت العدو بمقادة الاسترسال إلى العبور والاناخة بفناء عظيم ذلك الجمهور ، وأنه لو ترك بعد ذلك حتى تعصف بهم رياحهم لأصبحوا شعاعاً بدداً ، ولما كانت تقوم لهم قائمة أبداً ، وخبر الإجماع لا يبطله خبر الأحاد ، فأما جابر بن ناشب فممتنع أن يكون أشار بشئ وعمل هو بضده ، وما معنى مفارقتهم لكم إن كان مصوباً لفعلكم ، وأما ما تقدم به إلى صاحبه أن يقول لي اسمع كلامي

(أ) في د : توجب . — (ب) في د : تصدأ . — (ج) في د : مجاورة . — (د) سقطت في د .

(١) سورة هود آية ١٠٣ .

وأجب عنه جواب منصف ، وقوله بعد ذلك الله تعالى يعلم صدق ولايتي ومحبتى ومخالصتى واعتقادى باطنا وظاهراً قديماً وحديثاً فقد عرفته ، وأنا أجيب عنه جواب النصف على ما مثله فأقول : إذا كان هذا فعله مع أوليائه فما الذى ادخره لأعدائه ؟ وأما قوله إنه قصد الرحبة مع هذا الاعتقاد يرجو قيل كل طلبته فلم يحظ بطائل ، وإن ابن عمه أقام بمصر المدة المعلومة فعاد بلا درهم (١) ، وأن اليمين التى حلف بها ما كانت معلقة بشروط القيام بنصرته وبمساعدة عشيرته ، فالجواب أنه بسلامته مائتي وجهه من تكريت (ب) (١) إلى الرحبة إلا وهو لا يعقل من الفرج إذ كان صاحب التركات قد لزمه إلى تسليم الرهينة بالتزام المال ، فلما ورد عليه كتابى وكتاب الأجل المظفر ما ظنه إلا صحيفة من السماء نزلت عليه فقام يركض على خيل الأسراب ، ولم يفارق الموضع إلا بموافقة علم الدين على أن يحفظ الأعز منهما الأذل والأقوى الأضعف ، وقام دليل ذلك بسنجار بعد الفتح ، فلما ورد الرحبة ووجد حظ غيره أرجح من حظه أخذته العزة وتداخلته الأنفة فجعل يعكسنى ويجرى على الشوك والشجر نحو أربعين يوماً ، ويردد القول فى معنى تشريفه ترديد بنى إسرائيل فى شأن البقرة ، حتى انتهى إلى مثل قول الله تعالى «فنبهوها وما كادوا يفعلون» (٢) وأنا أعلم العلة فيه ، وأما اليمين فقد كنت أسامحه بها تبرعاً فأبى الله (ج) أن يطوقه أطواقها ، ويسمه بسمه الحنث والنكث فيها ، وأما احتجاجه بكونها متعلقة بشروط النصره والمساعدة فهبنى سلمت القول له ، هل يكون فى المساعدة أكثر من خمسين ألف دينار قد أخذها وكان الملك أبو كالحجار حمل مع ابن نمرشد وأبى البقاء لامتلاك بغداد مثل هذا المبلغ ، إلا أنه كان شاهية ، فإذا كان هو وحده أخذ خمسين ألف دينار مساعدة له ولعشيرته على الرجوع إلى بلادهم ، فما الذى يطلبون بعده ؟ وأما النصره فهل يكون فيها أبلغ من جمع (د) الأهدى التركية والعربية والكردية والأجناس المختلفة الذين جمعهم قبض الأموال حتى يردوه إلى بلاده لجعلهم سبيلاً إلى إصلاح أمره ولم تنه نواهي الخيرة على اسمه أن يقبح ذكره ، وأما ابن عمه فقد وصل إليه من فضل الدولة العلوية نصرها الله وأنعمها ما جعله وكفره وقابل عنه بما اشتهر عنه ، وكل يعمل على شاكلته ، وأما قوله إن الذى فعله توخى به المنع عن بلاد الشام وإنه خلعة حاضرة فما عندى إلا أن أقول أحسن الله جزاءك والسلام .

(١) فى د : بلادهم . - (ب) فى د وك : - تكريب . - (ج) سقطت فى ك . - (د) فى د : جميع .

(١) تكريت بين بغداد والموصل وهى إلى بغداد أقرب .

(٢) سورة البقرة آية ٧١ .

قطاب المؤيد إلى ابن ورام في تزيين مرقته^(١):

نسخة كتاب ابن ورام : وكنت كاتبته بذكر ما بلغني من تواصل مكاتبات أخيه إليه يدليه بغرور ، يعلم ويمنيه كما يعد ويمني الشيطان بالزور (أ) ، ويضمن الاحسان إليه من موضع لا يصح منه الاحسان ، وأن نفسه تكاد تصبو إلى قوله ، وتسكن إلى وعده ويذله ، ويعوذته بالله السميع العليم أن يصير على شيخوخته وحلبة الدهر أشطره بخدوعاً ، وأن يصادف قول الباطل في نفسه وقوعاً ونجوعاً ، فأجاب عنه الجواب الذي كاد أن يليق به لو لم تكن خديعة ، وشفعه (ب) بالايان التي لا يعتمد الكذب فيها إلا من قطع رحم الايمان قطيعة ، فسكنت إلى قوله سكون من ينزهه عن شين التحريف ، وأن يستفز الشيطان مثله من ذوى الحصافة بكيده الضعيف ، فيينا أنا جار على عادة حسن الثقة به ، والسكون إلى جهته إذ كشف التراب عنه دفين جيف الفعل بما غشى النفوس ، وأدار ثنته الرموس ، وما (ج) اشتد على أني كنت بصدد محام أمر كنت أرجو تمامه فوقف ، وحبل كنت أوثقت إبرامه فانتكث ، كما اشتد على أن أسراء سادة أجلاء لم يزالوا مرسوقين بعين الوفاء والانسانية والمروءة ، قد انقلبت منهم في هذا الأمر الأعيان ، وقض الخبر عنهم العيان ، فوالله العظيم مالك يوم الدين أيها الأمير لو رجعت إليك بلدك وهي تنبت ذهباً لا وفيت ببعض ما ذهب من مائك وبهائك ، ولا جددت رسماً بما خلق في دياجة وجهك ، إن اكتساب الرء باخافة السبيل وقتل النفس المحرمة (د) لأشبه بأحكام الرحلة من اكتساب الرء بالغدر بمن وفي له والاساءة إلى من أحسن إليه وقض الايمان بعد توكيدها ، وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً لا ميباً والمغدور به هو ابن فاطمة الزهراء الذي نعش صريعكم ، وأجار مستجيركم ، وقام في العصبية معكم فيما يحميكم ويحمي المسلمين ، وينجي الكافة من عوادي القوم الظالمين ؛ ولقد كان الأولى بكم والأزين لكم أن لا تضيعوا له المصروف إلى صلاحكم وصلاح المسلمين إضاعة ، ولا تجعلوه لتفريق كسد سوق بضاعتكم لولاء بضاعة ، ولا تغلوا بخدركم بعد القتال فان أسفر عن النصر كان صلاحه لكم ، وتأخذون بعده ثواباً ، وإن وقف تيممون حمى كريماً له وجناباً ، وكنتم تتمهدون بها مهاد الأكرام ، وترتضعون درر الاحسان والانعام ،

(١) سقطت في د . — (ب) في د : شفحته . — (ج) في د : وأما . — (د) سقطت في د .

(١) راجع هامش ١ ص ١٥٣ إذ يفهم من رواية ابن الأثير أن ابن ورام كان أسبق الأمراء إلى تقض عهده مع المؤيد والاستجابة إلى طفرليك مما قت في عهده غيره من الأمراء .

فأما وقد فعلتم ضد ذلك مما أغضبتم به (أ) أحسن الخالقين ، واستطلقتم بئس (ب) ألسن المخلوقين فما يؤمنكم أن الذي بعم من أجله الانسانية والدين والروة يحال بينه وبينكم من إحدى جهتين : إما من جهة من واصلتموه ، وإما من جهة من قاصلتموه ، فتكونون لا في حزب الشيطان (ج) ولا في حزب الرحمن ، ولو لم يكن الأمر (د) مترجماً بين هاتين المنزلتين لا ثالث لهما يعرف لكان حقيقاً لمن بغى عليه أن يتصره الله [وقبل وبعد] فقد كشف الزمان لسيدنا عن محبتي ومخالصتي ومناحتي وشفقتي وأرى له من الرأي أن يأتي بما يغسل (هـ) به عنه (و) هذا العار ، ويعمل بقول الله تعالى : «ولا تتركوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار» (١) والسلام .

كتاب المؤيد إلى قريش بن بربر في أمر الهرة :

لسخة كتاب إلى قريش : ووصل كتابه ناطقاً بذكر ملامته (ز) أدامها الله تعالى له ، ووفر أفساسها عنده ، وقرأته وأحطت علماً بمودعه ، ومألت الله جل اسمه أن يجعله ممنوحاً من فضله بحسن الزيادة ، مشمولاً في مساعيه ومناحيه بالسعادة ، وفهمته ، فأما ما ذكره من نفوذ كتابه مع الأمير شهاب الدولة إلى ، وقصور جوابه دونه ، فكتاب حضرته مقبول بكتا اليدين ، محمول على الرأس والعين ، ومعلوم أنه مأخذ (ح) مني ولا من صاحبي حرس الله أيامه ثانياً إلا (ط) وهو يحبه محبة الآباء للأولاد ، ويعتقد فيه ما لا يكون وراءه غاية من حسن الاعتقاد ، وما قعدت عن الإجابة عن كتابه إلا وأنا مترجع بين أن أكتب بنصدق مر في مذاق سمع السامعين ، أو كذب لا يليق لي أن أهم في واديه ، وأدهن مع المدهنين ، وإلا فقدرة الأرفع الأجل ، وإلى بيته الكريم ينتهي الفخر والفضل ، وأما اعتذاره عن الضرورة التي خرفت متر اجتهاده ، وصدت عن بلوغ مراده ، وأدت إلى الحالة التي أخرجتها المقادير عن أكاسها ، وقضت بتفض الرأي الأول في إبرامها ، وإشارته إلى قصد مصلحته هي وراء الحجاب تنهج الأيام سبلها ، وتضع ذات حمل بكشف سطاويها حولها ، فقد عرفت ، وأقول ما قال الله عز وجل : «بل الانسان على نفسه بصيرة ولو ألقى

(أ) سقطت في د . - (ب) في ك : به . - (ج) في د : لا في حزب الرحمن ولا في حزب الشيطان .
(د) في د : إلا . - (هـ) في د : يتغسل . - (و) في ك : به عنه دون هذا .
(ز) في د : سلامه . - (ح) في د : أخذ . - (ط) في د : سقطت .

معاذيره»^(١) وكل ما يعلم سيدنا قيام عذره فيه عند ربه سبحانه الذي هو أحسن الخالقين ، فلا حاجة به إلى العذرة عنه إلى المخلوقين ، لاسيما إذا كان بشيراً بين يدي خير يتفق نواره (أ) وتلمع عن كسب (ب) أنواره ، وهذه جملة الجواب [لوارد الكتاب (ج)] ، وأما شروعه في تقدير أمر المدة بين الدولتين ، فصر الله الحق منهما ، مجتمعاً فيه مع سلطان ملوك العرب لكون ذلك مفوضاً (د) إليهما ، ومعولاً فيه عليهما ، وكون استقرارها مؤذناً برحيل السلطان من بغداد إلى دياره ، ووقوفها مؤدياً (هـ) إلى ثبوته بمكانه واستقراره ، فقد غرقه ، ومن أولى منهما أن يشد (و) به مثل هذه الأمور العظام ويحزم ، ويبدأ بحميل صعيه الذكر الجميل ويختم ، وأنا أنتهى إلى محدوده في انتهاء ذلك إلى الباب الطاهر خلد الله ملكه وأعلامه ، ما يرد من جوابه على أنني وجدت لفظة المدة التي أشار إليها خرساء هباء لا تؤدي معنى من المعاني ، وكان يجب أن أشعر بذكر هذه المدة المباركة كيف يكون وقوعها ، وعلى أي نصبة موضوعها ، وأين الخلف في ألف ألف دينار فاقت في هذه المحجة ، وغاصت في هذه اللجة ، وأين موقع العسكر البغدادي الذين استجاروا بالدولة العلوية فأجبروا من الجملة ، وأين موقع أقداسهم من هذه الحلية (ز) ، ومكان ثبوتهم من أسطر هذه الصعيفة ، وإذا تفضل وفصل (ح) لي الكلام في هذا المعنى كان الانتهاء طالماً من آفاق البيان ، وواقعاً مع سمع السامع بموقع ومكان ، فإن رأى أراه الله الحجاب والأنعام بالمبادرة بالجواب الذي يزيدني علماً ، ويلقح لي بفضل التعريف والتبيين فهماً ، وتصريفني على أمثلته المطاعة فعل ، إن شاء الله تعالى .

ولما أنفذت هذه الكتب لقيتهم في بعض الطريق وهم راجعون ، وعلى خيل المزيمة من التركمانية شادون ، والمحصول منهم على وجوه بالغدر مسودة ، وظنون فيما أسلوه من التركمانية منعكسة وحاجات في النفوس منكسرة^(٢) ، ووقفوا على الكتب فأنابهم غماً بنم ، وجرعهم

(١) في د : أنواره . - (ب) في د : كسب - (ج) سقطت في د . - (د) في د : منعضاً .
(هـ) في د : مؤذناً . - (و) في د : يسد . - (ز) في د : الحيلة . - (ح) في د : وفضل .

(١) سورة القيامة آية ١٤ و ١٥ .
(٢) جاء في ابن الأثير في حوادث سنة ٤٤٨ هـ أن هزاسب الذي أقطع السلطان مدينة بلد أرسل إلى نور الدولة بن مزيد وإلى قریش بن يدران يعرفهما وصول إبراهيم نبال ويحذرهما منه ، فسارا من جبل منجار إلى الرحبة فلم يلتفت البساسيري إليهما فانحدر نور الدولة إلى بلده بالعراق ، وأقام قریش عند البساسيري بالرحبة ومعه ابنه محمّد بن قریش .

قائماً من مم ، وكتب إلينا بعض النصحين يذكر أن قضية الحال تقتضي (١) أن يسحبوا على ما فعلوا ذيلًا ، ويمسحوا لم قولاً ، ويكتبوهم بما يداوى ما وقع فيهم من جراح العذل ، ويوجه نحوهم من حسن القول ، فكتبته بما هذه نسخته .

كتاب المؤيد بن قريش بن برهم :

أَبُو وَكَانَتْ رسالته وردت على لسان فلان بما جعلني بالحيرة مغموراً ، وأخرجني في صورة من كنى الله في كتابه «وقدسنا إلى ما عملوا من عمل لجعلناه هباء منثوراً» (١) لأنني كنت من تسع عشرة سنة أقيم عليه بالحضرة العلوية خلد الله ملكها سوق الشفاء ، وأصفه صفة الأولياء الأوفياء ، حتى سقت الحال إلى أن فتحت إليه وإلى الجماعة هذه الخلعان ، وأخرجت من بحر كرم ذلك الجنب الطاهر الثؤلؤ والرجان ، وبحسبه أنه لما ورد الخبر بما ورد على مشهد موسى بن جعفر عليهما السلام (٢) حملني حرقه القلب على نظم الأبيات ، على

(١) في د : سقطت .

(١) سورة الفرقان آية ٢٣ .

(٢) ورد في ابن الأثير [حوادث سنة ٤٤٣] في هذه السنة في صفر تجددت الفتنة ببغداد بين السنة والشيعة ، وكان سبب هذه الفتنة أن أهل الكرخ شرعوا في عمل باب السماكين ، وأهل القلائين في عمل ما بقي من باب مسعود ، ففرغ أهل الكرخ وعملوا أبراجاً كتبوا عليها بالذهب «محمد وعلى خير البشر» وأنكر السنة ذلك وادعوا أن المکتوب «محمد وعلى خير البشر» فمن رضى فقد شكر ومن أبى فقد كفره وأنكر أهل الكرخ الزيادة وقالوا ما تجاوزنا ما جرت به عادتنا فيما لمكتبه على مساجدنا ، فأرسل الخليفة القائم بأمر الله أبا محمّد تقي السياميين وعدنان بن الرضى تقي العلويين لكشف الحال وإنهائه ، فكتبنا بتصديق قول الكرخيين ، فأمر حينئذ الخليفة ونواب الرحيم بكف القتال ، فلم يقبلوا ، وانتدب ابن المذهب القاضي والزهيري وغيرهما من الخنابلة أصحاب عبد الصمد بحمل العامة على الاغراق في الفتنة ، فأمر نواب الملك الرحيم عن كفهم غيظاً من رئيس الرؤساء — ابن المسلمة — ليده إلى الخنابلة ، ومنع أهل السنة من حمل الماء من دجلة إلى الكرخ ، وتشدد رئيس الرؤساء على الشيعة ، فمحو «خير البشر» وكتبوا «عليهما السلام» فقالت السنة لا نرضى إلا أن يقطع الأجر الذي عليه محمد وعلى وأن لا يؤذن «حي على خير العمل» وامتنع الشيعة من ذلك ، ودام القتال إلى ثالث ربيع الأول وقتل فيه رجل هاشمي من السنة فعمله أهله على نعش وطاقوا به في الحرية وباب البصرة وسائر محال السنة واستغفروا الناس للأخذ بخاره ثم دفنوه عند أحمد بن حنبل وقد اجتمع معهم خلق كثير ، فلما رجعوا من دفنه قصدوا مشهد باب التبن فأغلق بابه فقبوا في سورها وهددوا البواب فخافهم وفتح الباب ، فدخلوا ونهبوا ما في المشهد من قتاديل ومخاريب ذهب وفضة وستور —

أنى لست بشاعر ولا متشاعر ، وفى جملة ذكر الافتخار لعشيرته (١) فكانت هذه الكلمة تلشد فى قصور الخلافة ، وما قصدى بهذا القول إلا الابانة عن محبتي له من حيث الولاء والتشيع ، لا عن جميل كان (ب) له عندى فى الأول ، ولا ظننت (ج) أن سيجمع (د) الزمان بينى وبينه فى الآخر ، ولا وردت مع شهاب الدولة الرسالة للقدم ذكرها ألهمت النار فى أثوابى ، وكتبت إليه كتاباً نقت فيه نقشة مصدور ، وأوردت ما أن جنى قوله منى كان أجنى (هـ) فعله منه ، وكتبت على إصدارى من فوري ، ثم حضرنى صاحبه وخرج لى من الأمر تأويلاً أوقفنى على انتظاره ، وعلق قلبى بوقع إسفار نهاره ، وتوقفت عن إصدار الكتاب إلى هذه الغاية ، فلما طالت بعد ذلك للدة وبعدت دون وضوح ما انتظرته الشقة ، قلت كما قال المتنبي : «فليسعد النطق إن لم تسعد الحال»^(٢) وأصدرت الكتاب معذرة إلى نفسى وشفاء لصدرى ولم يكن من الحسبان أن كتابى يلقاه فى الطريق ، وهو ثان وجهه عن الوجهة التى كان مولياً ، ولو علمت لكنت أعتاض عنه بالأهل والرحب ، وألقاه بوجه

- (١) فى د : بعشيرته . - (ب) سقطت فى ك . - (ج) فى د : بأميل .
(د) فى ك : سيجمع به الزمان . - (هـ) فى د : ما أن أخنى قوله منى كان أخنى .

= وغير ذلك ، وأدركهم الليل فعادوا ، فلما كان الغد كثر الجمع فقصدوا المشهد وأحرقوا جميع التراب واحترق ضريح موسى الكاظم وضريح ابن ابنه محمد بن على الجواد والقبان الساج اللتان عليهما ، واحترق ما يقابلهما ويأورهما من قبور ملوك بني بويه ، فلما كان الغد خامس الشهر عادوا وحفروا قبر موسى بن جعفر ومحمد بن على لينقلوهما إلى مقبرة أحمد بن حنبل لخال الخدم بينهم وبين معرفة القبر لجاء الحفر إلى جانبه ، ولا انتهى خبر إحراق المشهد إلى نور الدولة دويس بن مزهد عظم عليه واستند وبلغ منه كل مبلغ لأنه وأهل بيته وسائر أعماله كلهم شيعة ، فقطعت فى أعماله خطبة القائم بأمر الله فكتب فى ذلك وعوتب ، فاعتذر بأن أهل ولايته شيعة وانتفروا على ذلك فلم يمكنه أن يشق عليهم كما أن الخليفة لم يمكنه كفى السفهاء الذين فعلوا بالمشهد ما فعلوا وأعاد الخطبة إلى حالها .

(١) راجع القصيدة الثالثة والعشرين من «ديوان المؤيد داعى الدعاة» التى قيلت سنة ٤٤٣ هـ بمناسبة نبش قبر موسى الكاظم ، والتى جاء فيها :

آل السيب ما زلتم عشير الولاء فتم العشير
ويا آل عوف غيوت المحول ليوثا إذا كع ليت هصور

(٢) من قول المتنبي فى الأمير أبي شعجاع فاتك الرومى المعروف بالمجنون وهو أحد موالى الأخشيذ وأحد قواده ، وبعد استيلاء كافور على أمر البلاد انحاز فاتك إلى الفقوم ولا ورد المتنبي مصر استاذن المتنبي كافوراً فى أن يمدح أبا شعجاع فأذن له قال فيه لاسيته للشهورة :

لا خيل عندك تهديها ولا مال فليسعد النطق إن لم يسعد الحال

المتحجب المقرب ، ولكنت أقول كما قال (ا) الله تعالى في (ب) نص الكتاب حكاية عن نسبتي إليه نسبة التراب إلى السحاب : «لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين» (١) . وما سؤلى في الدنيا إلا ما يدل الله تعالى به السيئات الحسنات ، وما طبقت الأرض بذكره من القبيح خيرات وصالحات ، فلقد كنت والله أغار على ذكره أن تركبه هجعة ، وعلى قول طالما قلته في الثناء عليه أن تتخونه (ج) شبهة ؛ ولقد أثنى التبكيت من مجلس الوزارة فقليل ألسنت الذى كنت تشهد له دائماً (د) بكونه أوفى العرب ؛ وقد كاتبت (هـ) حضرته مزيلاً (و) عن قلبه الكريم ما اعترضه من القتل بالكتاب الذى أموجنى (ز) إليه حرج الصدر (ح) وضيق نطاق الصبر والفكر في سعى سنتين اقتطع منه الوتين لا أقول شج (ط) منه الجبين ، صادفته تعصف به العاصفات عصفاً ، وبيوت أموال وجدتها تفسف في الم لسفاً ، وحقيق بمن يكون هذا دأبه أن يتخرق وفي جلده يتمزق والسلام .

كتاب آخر إلى قريشى :

ووصل جوابه فأجبت به بما هذه نسخته : ووصل كتابه جواباً عن كتابي مشروطاً فيه الاضراب عن التقصى في الجواب الذى عسى أن يورث نفوراً ، ومشفوياً بما فسخ الشرط رجوعاً إلى ذكر أوائل المعرفة من حين نزولى بالرحبة (ى) وإلى هذا اليوم وتتبعاً للفصول أكثرها وإجابة عنها ، وقرأته وأحطت به علماً ؛ ومعلوم أنى لو أطلقت عنان القول لوجدت في أرضه مراغم كثيراً وسعة ، ولكننى متصون عما يشغل سره ويضيق صدره ، ولولا أن الأمر فاض على قلبى في الأول ، لما لذعته في الكلام الذى كان حقاً فهو يعلمه ، وإن كان باطلاً فهو يعلمه ، ومن عجائب صنع الله تعالى في الانسان أن له باطناً وظاهراً وأنه لا يمكنه أن يكذب نفسه مادام الكلام في سر نفسه ، فإذا انتهى إلى العبارة عنه بلسانه كان عنانا الصديق والكذب بيده ، إن شاء كذب وإن شاء صدق ، كقول الرجل أكلت وربما لم يأكل ، وعلى هذه النصبة فكل منا يعرف أنه محسن أو مسيء كما قال الله تعالى :

(١) فى د : قول الله . - (ب) فى د : فى ظهر نص الكتاب . - (ج) فى ك : يتخونه .
(د) سقطت فى د . - (هـ) فى ك : كانت . - (و) فى د : مزيلاً . - (ز) فى ك : أموجنى .
(ح) فى هـ : الصدور . - (ط) فى د : رشح . - (ى) فى د : بالجملة . وفى ك : بالحلة .

«بل الانسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره» (١) . فأما حالنا في هذه النوبة فهي أجل وأوضح من أن تحتاج إلى برهان عليها ، فأموالنا هي التالفة ، ومسايعنا هي الضائعة ، والأمر في ذلك لا يعدو إحدى حالتين : إما أن يكون الذنب للمتبعين أو التابعين ، فإذا كان المتبعون يبرءون أنفسهم عن هذه الحالة (أ) ويعتذرون وأنا أحد (ب) من يقبل عذرهم ويصدق قولهم ، ثم أعدل باللائمة إلى التابعين ، وأقول إن تلك الأمة التي اختلقت بها البرارى ، وضائق عنها الصحارى ، ورأت (ج) أن شرذمة قليلة يقلون عن عدد عيالهم وعبدان (د) حلهم لاطاقة لم بهم على قلوبهم ، وكثرة أولئك فهم مطلون في نسائهم وحرهم ليأخذوهم ، غاروا وضعفوا ووهنوا ، حتى اضطر أمراؤهم إلى إلقاء السلام إليهم ، والاذعان لهم ، لأمة لا تساوى (هـ) الماء الذى تشرب ، والطعام الذى تأكل ، وبما هاهنا قسم ثالث ، فأنا على ما عهدته سيدنا من محبته وإيثار الخير له والحرص على جميل ذكره وعلو قدره ؛ وحقيق على كرمه أن يتصور ذلك منى ولا يرتاب به ، ويعلم أن خشن الكلام منى لو صدر والعياذ بالله لكان أسلم من لينه [وخشنة من غيرى] (و) ، فاني ما أرى للناس (ز) قاطبة إلا الخير والجميل فضلا عن مثله ممن قام في دياره عماد التشيع والولاء (ح) ، وأصبح خصمة في حلق الخالفين والأعداء ، والسلام .

رحيل المؤيد من الرحبة :

وفي خلال نفوذ الكسب في عود الأجوبة . حصل القوم الكاتبون بفناء الرحبة وقلوبهم متشوقة إلى ما يرد عليهم من جهتنا في معنى الحفاوة بهم ، وإظهار الرغبة في مجاورتهم وقربهم ، فلم تر إلا أن تزور عنهم بطالعة الليل إليهم ، والحرص عليهم ذات اليمين ، كما قرضونا بغروبهم عن حسن الوفاء وحفظ النمام ذات الشمال ، فلما ينسوا من إشارة بنائنا إليهم بالتحية ، وإقبال وجوهنا عليهم بالبشر والأريحية ، مضوا على خيط الفرات منحدرين خائفين ، من كبسة إليهم حذرين ، وكان التركاني بعد أن قل الجمع يجد مكره

(أ) في د : الرذيلة . - (ب) في د : أبجد . - (ج) في ك : رأيت . - (د) في ك : عدان .
(هـ) في د : تتساوى . - (و) في ك : من لينه من غيرى .
(ز) في د : فاني أرى الناس قاطبة إلى الخير . - (ح) في د : الولي .

لا يجد سيفه أصعد إلى ديار بكر ليصير ابن مروان عصرة يستخلص بها دهنه ، فاتصلت كتبه ورسله يقول «أدركوني من قبل التمزيق وخلصوني من هذا المضييق» فأصعدت إلى تلقاء الرقة ، فاستدعيت ابن وثاب وواقته على الاحتفال والاحتشاد ، وجمع العشيرة ليرحل أبو الحارث في أتراكه وأعرابه وأكراده ويعبروا الفرات وتجمع الجمع ليقات يوم معلوم ، في مكان معلوم ، وينفروا إلى التركاني خفاً وثقالاً مستظهريين عليه بحول الله وقوته ومتمكنين عليه اتسكالا ، ولا تحرر هذا الأمر كاتبت ابن مروان بمشروع هذا التقرير ، وأبا الحارث في معنى الحث على تقديم السير ، فورد الكتاب على ابن مروان وقد علقت النار ذيله ، وقال منه الدعك (أ) نيله ، ولم يكن له جنان يصابره على الخسف ، والتوقع لأن يغسل عنه العار بالسيف ، لجعل يمسك رسلنا على تواليهم عنده ، ويعقد السلم مع التركاني عقده ، بأن يخرج كرائم ما يملكه أتاوة ، ولا يياشر من كريمة الحرب ما يجعل على بصره غشاوة ، وذلك دأب طلاب السلام وأصحاب الزاوية والعافية .

ثم أتى صعدت إلى حلب ولقيت دونها بثلاث رحلات عطية الذي ذكرت (ب) فعلته في تخطف المال ، وتخيف ريش الرجال ، في ساعة العسرة من يوم النزال، مترامياً على ، ومتنصلاً من ذنبه إلى ، فأجنيته (ج) من كلامي شهداً ، وجعلت له موعدى باستصلاح شأنه مع السلطان أعز الله نصره مهدياً ، ولا كان ثاني يوم التقائي به صادفت أخاه عمال بن صالح وقد حشد من حشود عشيرته الكلاية من كان استنهضهم (د) إلى حلة عطية ليحملها حملاً ، ويلهب النار فيها فتكاً وقتلاً ، فتناولته بلسان وعظ صادق موقعاً من قلبه منطقته ، ونهيته عما هم به نهياً كثر من الصلاح موقعه ، ودفعت عن حي الفريقين دفعاً اجتمعت به حلب وأعمالها من الملوكات ، وأمنت من بغتات الأذى بمشيئة الله .

ولحق أبو الحارث على أثرى فنزل ببالس على رحلتين [من حلب إذ كان قد اتصل من الرحلة] (هـ) على نصبة إجارة ابن مروان لما استجاره ، فلما قصر باع صبره دون انتظار الحير ، ونزل تحت حكم الجائر (و) لم يكن من أبي الحارث إلا أن ينكص على عقبيه من الرحلة ، فأصعد إلى بالبس ومعه قريش بن بدران وغلبة وجوه بني عقيل . فلما كان بعد أيام أتاني رسوله (ز) يظهر الرغبة في لقائي ومشاهلتي ويذكر أنه لا قبل له أن يطأ موطاً هو لبعض البوادي من أيتاء جنسه ، ويلتمس التكمشفي إليه ليجتمع بي ويفرشنى سر

(أ) الدعك : الخضم . (ب) سقطت في د . . (ج) في د : فأجنيته . — (د) في د : استنهض .

(هـ) في ك : سقطت . — (و) في د : الجائر . — (ز) في ك : رسول .

نفسه ، فتوجهت لموضع يقال له دير حافر^(١) فاجتمعنا فيه على خلوة ، وطال بيننا النجوى فيما أضحك طوراً وطوراً أبكى ، ما بين تحشم^(٢) (أ) له على فعله قارة ، وتمهيد لعذره مع الانابة قارة ، ورحلت عنه رحيل من بسط معه في التأنيس ذرعاً ، وزرع المحبة في قلبه زرعاً ، وأعلقه علاقة من صفاء عقده ووفاء عهده وثيقة ، ورد مجاز التطوع منه طاعة حقيقة .

المؤيد في حلب وعمرتها إلى أملاك الفاطميين :

وعدت إلى حلب وصادفت فيه ممال بن صالح نهر خيرة أمر دونه برزخ من الخطار ، وأمام شريعة الصفو من شربه شرب الأقدار والأكدار ، وهو أن هذا الرجل لم يزل يتقلب في بردة الخوف من السلطان — خلد الله ملكه — لبادرة أبيه من قبل ، وفعله في المانة عن داره لما هجم عليها من بعد ، ولم يزل السلطان أيد الله نصره أيضاً يلتصقه على سبيل الأدهان ، ويعد طاعته طاعة صادرة عن صدر العصيان ، ولا نذبت للوجه الذي كان محبته وبدرجته كان أول الحذر منه أن يفترس المال الذي يصحبنى بمخالبه وأنيابه ، وأول الوصية لي أن لا أنزل إلا في كنف قوى (ب) من العسكر يجنبه ، فركبت الأبلق في مخالفة الوصية ، والعمل بضدها من القضية ، وقد تقدم الشرح فيه ، فلما جعنى وإياه الزمان وقد سبقت السوابق له من فعلى بالسكون إليه والتعويل عليه ، وعلم أن إشارى أن أوضح للسلطان خلد الله ملكه من محض طاعته ملبساً ، وأن أضرب له فيما يؤمنه من سطوته طريقاً في البحر يبسا ، وتجرد في الخدمة معى التجريد الذى رض أفواه من عنى عنه بسوء ، وكفى (ج) ورد ألسن المتوشقين عليه لكناً ، ولم تزل الأيام في مجاورتى له وتوفره على خدمة السلطان — خلد الله ملكه — في جهتى تبدله من خوفه أمناً ومن استيحاشه أنسا ، حتى انقلبت عينه واستأنس إلى مكان وحشته ، وأمن من خوفه وخشيته ، ولا اتفق عليه ما اتفق من خروج أخيه عليه وخيائته له في المال الذى سلمه إليه ، وتقاعد عشيرته عنه لما أرادهم في ساعة العسرة ، وتبرمه بالعسكر العراقى الذين جاوروه لما لقيه منهم من سوء العشرة ، دعتهم هذه

(أ) في د : تجشم . — (ب) في ك : قوى . — (ج) في د : كنى .

(١) قرية بين حلب وبالس ذكرها أبو عبد الله محمد بن نصر في شعره :

ألا كم تراءت بالس بمحافر وكم حافر آدميت يا دير حافر

الدواعي كلها إلى أن يورث سلطانه خلد الله ملكه أرضه ودياره ، ويتفياً ظلاله ويسكن جواره ، فكاتبه يستدعي شحنة يشحن بها قطر حلب ، ويقضي بها من تسليمها وتسليم قلعتها كل أرب ، ثم أنه لم يتشكل له كيف يبنى الأمر في تسليمها (أ) وفي نفس المدينة قوم يسمون (الأحداث) هم لها أملاك من مالها وأكثر استيلاء عليها من واليها ، وبينهم وبين المغاربة من قديم الوقت إحن وطوائل لا تنام عينها ، ولا ينقضي دينها ، فجعل موضوع الأمر في التسليم أن يعبر العسكر الوارد باسم النجدة للعسكر العراقي لئلا يظن أن له عقلة بحلب ، ثم أنهم إذا قربوا نهض إليهم بحجة الاشتغال على خلعة السلطان — خلد الله ملكه — المحمولة في صحبتهم وأن يؤذن الأحداث بشد أسلحتهم عليهم والنفوذ في خدمته إلى ظاهر البلد ، فإذا هم فعلوا ذلك جعل (ب) مرتباً على الأبواب من يغلقها في وجوههم ، ويحول بينهم وبين الدخول إليها ، ولم يلبث إلا قليلاً حتى بطل هذا الوصول ، وانخرق ستاره وانكشف سره ، وصارت العامة أعرف بما يراد فعله من الخاصة ، وكلما أراد القوم الوردون تقريباً زادت الفتنة تلهباً ، حين رأى الأمير الذي هو ابن صالح أن الماء طمى اعتصم بقلعته ، وتمنع بمنعته ، وتركني وحيداً لا متلفت (ج) لوجهي إلى وذر آوى إلى حصنه ، ولا يمكنني إلا من يمسك (د) السماء أن تقع على الأرض إلا بأذنه ، ودمي طافح في الدماء ما يحجز عنه إلا ما يحجز عن قطرة ماء والقوم يوعدونني بسفكهم صباحاً ومساءً ، وكل من الأمير وغيره يشير على بالهرب والنجاة من شرك العطب ، وأنا راسخ كالصخر ، متمسك بالصبر ، مكفل نفسي من هو بحياتها وموتها كفيل ، قائل إذا اشتد الخوف حسبنا الله ونعم الوكيل ، وانتهى الحال إلى أن بثت فيهم رملي يميناً وشمالاً حتى أحضرتهم عندي ، وقلت : يا قوم إن كنتم تعرفونني فقد عرفتموني ، وإلا فاسألوا عني ، إنني رجل منقطع العلائق من الدنيا وأحوالها إلا ما لا بد منه فيما يمسك الأجسام كما قال الله تعالى : «وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام» (١) . وما انتدبت في هذه الوجهة التي كنت متولياً إلا سعياً فيما ينفع المسلمين ويشد الاسلام ، واثني بمحقوق بشكركم خاصة ، وشكر المسلمين عامة ، ضد ما أنتم تفيضون فيه ، وتهارجون وتمارجون من أجله ، فإن كنتم خائفين من يادرة بدرت فاني أقول عفا الله عما سلف ، ومن عاد فينتقم الله منه ، وهذا أمان الله وأمان رسوله صلى الله عليه وسلم وأمان الدولة العلوية مبذول لكم على أنفسكم (هـ) وأموالكم وشعوركم وأبشاركم ونساءكم

(أ) في د : سليمها . — (ب) سقطت في د . — (ج) في ك : ملحت . (د) في ك : امسك .

(هـ) في د : نفوسكم .

(١) سورة الأنبياء آية ٨ .

وولدانكم ، وإن كان بدوى وطأ لكم كنفاً من عدله وإحصانه ، فإن الدولة العلوية أولى بهما وهي ولية العدل والاحسان ، والفضل والامتنان ، فحذروا أموركم واعقلوا (١) لنفوسكم ، واسلكوا مراشد قصدكم .

وجرى في هذا الباب ما طالت نوبته وكثرت شعبه وفروعه وانشقت عن طمأنينة القلوب أرضه ، وهطلت بسكون سماؤه ، ودخل العسكر (١) النصور والأبواب لم مفتحة ، والصدور منهم منشرحة ، ووجوه البشر والبر لم ملاقية ، وألمن التحية والسلام طامناجية ؛ ولا كان ليلة دخولهم المدينة ، واختلاط الفريقين بعضهما (ب) ببعض ، والنفوس يفرزع أحدهما من الآخر موتى ، وهم كما قال الله في محكم كتابه «تحييهم جميعاً وقلوبهم شتى» (٢) اتفق من الاتفاق وقوع نار في المرقد الذي كان ابن صالح فيه ، فأتته الناس إلا وقد غلب سلطانها وعلا لسانها ، وسطح في عنان السماء دخانها ، فلم تبق له ذخراً من قديم الوقت وحديثه مذكوراً إلا وأتت عليه ، فجعلته هباءً منثوراً ، فأتته من نزع من ملكه ومملكه في ليلة واحدة غيره ، وخفيت على الناس الذين غصت (ج) بهم المدينة القصة ووقعت فيهم الصيحة ، فكاد يقع السيف بالفتنة الصماء في خلال تلك الليلة الليلاء ، فيكون كما قيل :

الليل داج والكباش تنتطح لمن يحيا برأسه فقد ربح

فكان من لطف الله تعالى أن عتل أرجل الأحداث الحلية بعقال العقل ، وشكل بشكلهم عن موارد الجهل ، وانثالوا على في نصف الليل يسألون (د) عما يفعلون ، ليضربوا حمت يؤسرون ، فجزيتهم خيراً ، وأوصيتهم بضبط البلد وحفظ العسكرية ، فأوهم إلى نفوسهم وسكنوا روعة قلوبهم ، وقالوا نحن نقيم بأموالنا وحرماننا ، وأصبح الصبح عن جناب بالأمن مشمول ، وبالحير مأهول (هـ) ورعية مطمئنة قلوبهم مستقرة على مضاجع الهدوء والدعة جنوبهم .

(١) في د : واعقلوا . — (ب) في د : بعضها . — (ج) في ك : عفت .
(د) في ك : يسألون . — (هـ) في د : مأمول .

(١) في مرآة الزمان مجلد ٩٦ ص ٤٤ أن الحيووش المصرية بقيادة أبي علم بن ملهم الخويلدى دخلت حلب واستولت عليها من شمال بن صالح سنة ٤٤٩ هـ .
(٢) سورة الحشر آية ١٤ .

هذا أدام الله لي السيرة بطول بقائك وحراسة حوائك [مشروح حالي لك] (١) إلى هذا اليوم ملقم لأشداق العضلات ، مشكل بشكل المشكلات ، مسخر بسخور مني إن أصبت لم أشكر وإن أخطأت لم أعذر ، وإن بلغت غرضاً لم أستفد من أجره جوهرأ ولا عرضاً ، وإن لشيت بي في أثناء هذه المزاهر أنياب النية ، كان فيه للعاريات الكسليات بلوغ الأمنية ، لاجحة لها في ذلك إلا حسد الجهل للعلم والنقص للفضل ، وكل أمرى لما قدمه من خير أو شر يلقي ، ولا رغبة إلا فيما عند الله خير وأبقى ، والسلام والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد المصطفى وعلى آله وعترته الطاهرين وحسبنا الله ونعم الوكيل .
دعاء عن النبي صلى الله عليه وآله علمه أمير المؤمنين عليه السلام وهو :
« يا عماد من لا عماد له ، ويا سند من لا سند له ، ويا حرز من لا حرز له ، ويا ذخّر من لا ذخّر له ، ويا غياث من لا غياث له » (١) .

عصيان إبراهيم بن ينال على أمية طفر بك :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله مخرج العجائب في مضمار الأقدار ، ومظهر مختلفات الأحوال من بين اختلاف الليل والنهار ، وجاعلها (ب) عبرة لأولى الأبصار ، وصلى الله على نبيه المصطفى المختار محمد المبعوث (ج) بالأعذار والانتذار ، وعلى وصيه على الكرار ، قسم الجنة والنار وعلى الأئمة من ذريته الأبرار الأطهار .
[أما بعد] فقد كنت عقلت نبذاً من مجارى حالي ، منذ حططت بالباب الطاهر وحالي ، وإلى أن قفّلت إلى ناحية العراق ، لسطمة الشياطين التركانية الفساق ، وسنت جلا بما قاسيت من مصاعب تلك الأمور وأوعارها ، وتوليت من حارها وقارها ، وما جرى في ضمها من المكاتبات والمشافهات ، والمخاشنات والملاطفات ، حتى أتاح الله النصر على الظالمين ، وشفى مبدور قوم مؤمنين ، فأنثى بعد تمام سنة فما فوقها بالرحبة ، رجعت إلى حلب فوقع في خطة ، كادت النفس فيها تتلف ، وأنثى ما زلت أتضرب في

(١) في د : مشروح لي حاقه . - (ب) في د : جاعلها . - (ج) في د : المنعوت .

(١) ورد هذا الدعاء في النسختين ، وأخشى أن يكون النسخ أضاعوه هنا لأننا لا نجد في كتب المؤيد التي بين أيدينا شيئاً من هذه الأدعية في فصول كتبه ، كما أننا نجد على هامش مخطوطات البهرة أمثال هذه الأدعية مما يدل على أنها ليست في متون الكتب بل من عمل النسخ .

مداواة دائها ، وملاقة النائرة بجيلة اطفالها ، حتى سهل الله تعالى من ذلك عسيراً ، وكفى خطباً عظيماً ، وأنتى ملكك حلب مشغوعاً باستلاك قلوب أهلها وانتظامهم في ملك الولاء السليم من غش النفوس وغلها ، وفتحت أبواب حلب لابن ملهم رحمه الله وعسكره حتى دخلوها بالسلام آمين ، وحصل الرجل على ذروة القلعة مالكا في المالكين ، وكان ثمال بن صالح - رحمه الله - يومئذ ماكن القلعة شاداً لرحاله للنزول والتوجه إلى الباب الطاهر ، فلما كان بعد قطعة من الليل قيل إنه كان بين يديه شمعة فاشتعلت في قطن منزوع عن بعض الرجال ، فانتشرت النار واشتعلت وقويت وأحاطت بالرجال المشدودة المحزومة فأكلتها كلها ، ولم يبق عليها للاطفاء سبيلا ، فجعلت تأكل ما حولها نحو ثلاثة أيام بلياليها ، حتى استوعبت رحالات ابن صالح كلها وكانت سلامته بنفسه الغنيمة الكبرى ، فنزل عن القلعة فقيراً بعد أن كان ملكاً كبيراً بكثرة ماله وحسن حاله ، وسار عن حلب .

ولما كان بعد سيره بمدة أرسل إبراهيم بن ينال التركاني وهو أخو طغرل بك لأبيه رسولا من الموصل إلى مستقر أبي الحارث البساسيري وقريش بن بدران - رحمهما الله - وهما يومئذ في موضع يسمى بالس - على مرحلتين من حلب - يبذل لما الجميل عن أخيه وعنه ، ويرغبهما في الدخول في الطاعة ليوليهما الولاية الجلييلة ، ويحسن إليهما الاحسان الكثير ، فكان هذا ظاهر رسالته ، وباطنها أن يخاطباني على التوثق له بأن أسوق إليه ما يلتصقه من الحضرة النبوية من الأموال الجزيلة والخلع والألقاب والألوية حتى يبطش بطغرل بك البطش الشديد الذي يهد قوته ويغنى فائزته ، فتصير جميع ممالكه في قبضته وحوزته ويكون هو ملكها ، وعلى أن تكون الخطبة لنا بالخلافة والامامة مقدمة على خطبته .

فلما جاء هذا الرسول إلى مستقر البساسيري وقريش بن بدران وقص عليهما (١) القصة ظاهراً وباطناً ، سيراه إلى مستقرى بحلب لأبرم في بابه ما يجب لإبرامه ، فدخل إلى برزى التصوفة مشدود الرجل على عاداتهم ، وهو رجل على طبع العامة ، في كلامه خسارة وعامية كثيرة ، وسلم على تسليحة الأكفاء ، وكان وقت الظهر ، وقال مالي نشطة للخطاب معك إلا بعد أن أجدد الطهارة وأقضى الصلاة المفروضة قلت : ذلك خير وأبرك . ثم انه بلغ جميع رسالته وأفرغ ما في كنياته ، فوجد مني حمن بشر وتلفظ وتقبل ، ودخلت معه في

أسلوب الصوفية وأخرجت إليه من كلام المحققين منهم قصولا فرح بها وطابت نفسه ، ثم عاقدته عن الحضرة الطاهرة بالاجابة إلى سؤاله في معنى المال والخلق والألقاب ، وأعطيته صفقتي بذلك ففرح بنجاح معيه ، وكثر إلفه بي وسكونه إليّ ، وبلا هم بالرجوع بعد مقامه عندي يوميات عرضت عليه نفقة غير زرية (١) فأبى قبولها ، وكثّل ذلك فعل بالبساسيري وقريش عند رجوعه إليهما ، وصدر عنهما إلى مستقر إبراهيم صاحبه وهو الموصل ، وكان هذا الحديث بذر الزرع ، نسوق ذكره عند انتهائنا إليه باذن الله تعالى .

المؤيد في طريقته الى مصر :

ثم أننى أقمت بحلب ما استدبلى شوط المقام وذلك لأننى كلما هممت بالمسير هم البساسيري بأن يتبعنى بمشوده من العسكر البغدادي ، فقلت كيف أسوق هذا الشر كله إلى الباب الطاهر ، وأسوق حمل أثقالهم واحتال سوء أخلاقهم وأفعالم ، فجعلت أربطهم وأقف سداً في وجوههم ، حتى أتى الخبر بانفصال إبراهيم بن ينال عن الموصل ، وتركه بها شردمة قليلة من النز ينفظونها فانهزت الفرصة وقلت للبساسيري : قد آن لك أن ترجع إلى الرحبة وتتدبرها ، وتستعين على وقتك بارتفاعها ، ونحن بعد ذلك نسوق إليك كل سنة مالا كثيراً يكون إضافة إلى ما تستجلبه (ب) إلى الرحبة فتتسع (ج) يدك ولا تنقص حالك ، وأنت يا قريش فقد حان لك أن ترجع إلى بلدك الموصل ، فإنه كلهم على وضم ، والشردمة التي بها فلا قبل لهم بالكثبات في وجهك ، لاسيما إذا شد منك البساسيري . فلم أزل أروضهما بهذا الكلام حتى أقلعا وتوجها ، وتيسر لي أيضاً السيل إلى العود نحو الباب الطاهر ، فسرت ومارمعي رجل محتشم من الأتراك رسولا عن البساسيري ، فلما حصلنا (د) بصور وجدنا كتيبة من الأتراك البغداديين سبقونا إليها مقاطعين للبساسيري ومصممين على قصد مصر في عدة تشتمل على مائة وثلاثين غلاماً (١) فرأيت من الرأي أن أدخل كل مدخل في ردهم إلى حلب ليرتبطوا هناك ولا يصيروا كلا على الحضرة ، فلم أزل أداريهم وأتلفظ لم حتى رددتهم . وصرت من صور ، فلما حصلت في موضع يسمى البواقير

(١) في د : زرية . — (ب) في د : قحلي . — (ج) في د : قشغ . — (د) في د : حصنا .

(١) ولكن الذي في مرآة الزمان ج ١٦ ص ٤٠ أن للؤيد قابلهم في دمشق وأظن أن المؤيد أصدق في روايته عن نفسه .

لقيني صاحب الترتيب هناك (١) بسجل عليه ثلاثة ختوم ، فلما ناولنيه قبلته ووضعته على عيني ونزلت عن دابتي لأستقر في الأرض وأتأمل مضمونه تأملاً شافياً ، إذ كانت الختوم الكثيرة أزعجتني ، وصورت في نفسي (ب) أن في مضمون السجل سرّاً غامضاً ، فلما فضضت الختوم وجدته يشتمل على ذكر عزل البايلى وتولية ابن للغربي (ج) (١) والتأكيد على في النكوص على عقبي إلى حلب ، فملكني التحير والدهش من هذا الأمر ووجدت الرجوع إلى حلب متمتعا

(١) في د : بكا . — (ب) في د : سقطت .

(ج) في نسخة د و ك : ابن للمعري والتصحيح عن كتب التاريخ .

(١) هو أبو الفرج عبد الله بن محمد البايلى ولي الوزارة بعد اليازورى سنة ٤٠٠ هـ وصرف عنها في ربيع الأول وقرر مكانه أبو الفرج محمد بن جعفر بن محمد بن الحسين المغربي (ابن ميسر ص ١٠ — ابن منجب ص ٤٦) .

وينو المغربي أصلهم من البصرة وصاروا إلى بغداد وكان أبو الحسين علي بن محمد خلف علي ديوان المغرب ببغداد فلبس به إلى المغرب وولد ابنه الحسين بن علي ببغداد وتقلد أعمالاً كثيرة وصار إلى الشام وهناك لقي الأنشيد ، ولا تم أمر مصر للأخشيد أرسل إلى بغداد يستدعي أبا الحسن علي بن الحسين المغربي فولد ومن يليه علي مصر ثم خرج وأهله منها إلى حلب حيث خدموا سيف الدولة وسعد الدولة الحمدانيين ، ثم بدا له ما جعله يترك حلب إلى الرقة ، ثم كاتب العزيز بالله الفاطمي يستأذنه السير إلى مصر فأذن له فتقدم في جمادى الأولى سنة ٣٨١ هـ ومات بمصر ، ولما ولي الحاكم بأمر الله إسعفى أبا القاسم حسين بن علي المغربي وجعله من جلسائه ولكن ابن المغربي خشي على نفسه نزوات الحاكم ففر إلى الشام وألب العرب على الحاكم ولكن تدينه فشل فاضطر إلى الهروب إلى بغداد وهناك اتهم بأفساد الدولة العباسية فسار إلى الموصل فخشي منه وزيرها فأخرجه إلى ديار بكر فأقام عند أميرها أبي نصر أحمد بن مروان الكردى ووزر له ثم عاد إلى بغداد وتقلد الوزارة بها سنة ٤١٠ هـ فأقام شهوراً يخرى رجال الدولة بعضهم ببعض فأدى ذلك إلى خروجه إلى الموصل لدهار بكر ثم كوتب بالعودة إلى بغداد فوصل إليها ولكنه سم في الطريق سنة ٤١٨ هـ وكان بمصر من بني المغربي أبو الفرج محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين المغربي وكان الحاكم قتل جده محمداً وأباه علي بن الحسين فلما نشأ أبو جعفر سار إلى العراق وخدم هناك ثم عاد إلى مصر وأمطعته الوزير اليازورى لولاه ديوان الجيش وكانت أم المستنصر تعنى به فلما مات اليازورى وولى أبو الفرج البايلى قبض عليه في جملة أصحاب اليازورى واعتقله وتقررت له الوزارة وهو في الاعتقال في الخامس والعشرين من ربيع الآخر سنة ٤٠٠ هـ وتلقب بالوزير الأجل الكامل الأوحى صفي أمير المؤمنين وخاصته فأقام سنتين وشهوراً في الوزارة وصرف في تسع شهر رمضان سنة ٤٠٢ هـ وكان الوزراء إذا صرفوا لم يتصرفوا فاقترح أبو الفرج ابن المغربي لما صرف أن يتولى بعض الدواوين فولى ديوان الانشاء وتوفي سنة ٤٧٨ هـ .

(راجع خطط المقرئى ج ٢ ص ٢٥٥ وما بعدها) .

ولعل السبب الذى من أجله رفض ابن المغربي مؤازرة البساسيرى هو أنه كان يريد الانتقام لأبيه وجده من الفاطميين ويريد الانتقام من البساسيرى لأن ابن للغربي كان هرب منه إلى مصر .

جملة واحدة ، والوفادة على الباب بعد تحريرها خطة شديدة ، ورجحت بين الأمرين فرأيت أن الاتمام خير من الرجوع ، وأن الذي اقتضى إنشاء ذلك السجل هو تلفيق من بعض المفسدين ، أو ظن ظان أتى إذا دخلت تعرضت بوزارة أو زاحمت أحداً في رتبته ، واستخرت الله تعالى وتوجهت على صوبي ، فلقيني بسجل مثله بثلاثة ختم في المعنى الأول ، وصرت على صوبي حتى انتهيت إلى الفرقان فلقيني ثلاثة من النجابين بسجل في المعنى بعينه ، فقلت : يا سبحان الله بم يستحق من هدف لسيوف التركمانية وسهامها نفسه ، وأقام بازائهم سنة جرداه يعاين فيها كل ساعة حتفه ، حتى لصره الله النصر العزيز ، وفتح على يده الفتح المبين ثم من بعد رجوعه عبر بحلب فملكها تملكى ، وبلغ من تسخير أهلها مبلغى ، أن يكون جزاءه المنع عن العود إلى باب ولى نعمته ولكنه لا حيلة فى المقادير .

ولما كان الأمر على هذا فى تسلسل الكتب والرسل فى معنى الرجوع على أدراجى (أ) [رأيت أن أنكب] (ب) فنكبت عن الطريق الجادة إلى البرية والمجاهل ، فما شعروا بي حتى أطلعت رأسى بالجيب (١) على باب القاهرة ، فدخلتها دخول المهزوم لا الهازم ، والمكسور لا الكاسر ، والمغلوب لا الغالب ؛ ولقيت ما كنت آمله من التقديم والاعلاء والرفع إلى [مناط الجوزاء] (ج) عكساً وضد (د) والله المستعان .

دخول البساسيرى بغداد :

ثم أن قريشاً لما أيقن أن إبراهيم بن ينال نزع (هـ) عن الموصل (٢) ، وترك بها شردمة قليلة

(١) فى د : دار أخى . - (ب) سقطت فى د . - (ج) فى د : منار الحوز . - (د) فى د : صدا .
(هـ) فى د : لا نزاع .

(١) الجب الذى قرب القاهرة هو جب حميره وكان يبرز إليه الحاج والعساكر (معجم البلدان ج ٧ ص ٤٦ ، طبعة القاهرة) .

(٢) جاء فى ابن الأثير : فى هذه السنة (أى سنة ٤٠٤ هـ) فارق إبراهيم ينال الموصل نحو بلاد الجبل فنسب السلطان طغرل بك رحيله إلى العصيان ، فأرسل إليه رسولا يستدعيه وصحبته الفرجية التى خلعها عليه الخليفة ، وكتب الخليفة إليه أيضاً كتاباً فى المعنى ، فرجع إبراهيم إلى السلطان وهو ببغداد ، فخرج الوزير الكندرى لاستقباله وأرسل الخليفة إليه الخلع ، ولما فارق إبراهيم الموصل قصدوا البساسيرى وقريش بن بدران وحاصروها فملكها البلد ليومه ؛ وقيمت القلعة وبها الخازن واردم وجماعة من العسكر ، فحاصروها أربعة أشهر حتى أكل من فيها دوابهم ، فخطب ابن موسك صاحب =

من أصحابه يحصن في البلد ، حركته التحيزة للرجوع إلى بلده وسأل البساسيري صلة جناحه والشدة منه بعسكره العراقي ، فأجابه إلى ذلك وسار معه إلى الموصل واستولى عليها ، وأحاط بالقوم المتحصنين بحصنها ، فقتل فريقاً ومن^(١) على فريق باطلاقهم ، وكان في جملة رجل من مقدم الغز وكبرائهم اسمه تارختكين^(٢) فهم البساسيري بضرب رقبتة وسأل الرجل أن يجود عليه بروحه حتى يستنقذ عيال البساسيري الذين كان الغز سبواهم من بغداد وقت دخولهم إليها وبذل له سوى (١) ذلك مالا جزيلاً فأبى ذلك وقال : أما مالك فلا حاجة بي إليه وأما عيالي فاني أحسب أن دارهم ارتدست عليهم فهلكوا ، وكان الصواب لو فعل لأن هذا الرجل كان سبب هلاك البساسيري لا هلك ، وبلغ كتاب عمره أجله ، غير أن أولاده أخذتهم (ب) الحنة على السبايا من إخوانهم فحالوا بينه وبين القتل .

ولما تمهد أمر قريش بالموصل رجع البساسيري إلى مركزه بالرحبة وأقام بها ، والتركاني الذي هو طغرل بك مقيم ببغداد وفي صدره الغيظ والحزازات باستئصال شأفة عسكره بسنجار وما تعقبه من أخذ الموصل ما تغلى مراجله ، ولا تهدأ بلابله ، وقد نفذت كتبه إلى خراسان وبلاد الترك يستنفر الناس خفافاً وثقالاً ، حتى حشد من الحشود الجم الغفير والعدد الكثير وألقى بين هيليه عزيمه ، وجعل قصده الشام ، ومصر همه ، عائلاً بأن تلك الجموع التي اجتمعت على قمعه ودفعه بعيد أن تجتمع ، وأن البساسيري طار جهده فوقع ، ونهد بحشوده وجنوده إلى الموصل نهود من ليس في طريقه شوك يشوكه ولا شيء يشفق منه ويخافه ، ولقد كان الأمر على ما قدره في نفسه ، وقرر في فكره فان قريشاً أجفل منه هزيماً ، والبساسيري كان يشد على خيل الهزيمة وقطع البرية متوجهاً إلى دمشق ، فعند ذلك أخرجت الأرض ألقاها وكشف القناع عما كان استقر بيني وبين ابراهيم بن ينال كما أتاني رسوله الصوفي وأنا بحلب ، فلم يشعر طغرل بك بشيء حتى ضرب ابراهيم بن ينال على خزائنه وأمواله فغازها كلها ، وأخذ بها صوب الجبال

(١) سقطت في د . - (ب) في د : أخذ بهم .

سار اربل قريشاً حتى آمنهم ، فخرجوا فهدم البساسيري القلعة وعفا أثرها ، وكان السلطان قد فرق عسكره في النوروز ، وبني جريدة في أثنى فارس حين بلغه الخبر ، فسار إلى الموصل ، فلم يجد بها أحداً وكان قريش والبساسيري قد فارقاها ، فسار السلطان إلى نصيبين ليلتبع آثارهم ويخرجهم من البلاد ففارقته أخوه ابراهيم ينال وسار نحو همدان فوصلها في السادس والعشرين من رمضان سنة خمس مائة ، وكان قد قيل ان الصريين كاتبوه والبساسيري قد استماله وأطعته في السلطنة والبلاد ، فلما عاد إلى همدان سار السلطان في أثره .

(٢) في ابن الأثير ج ٩ ص ٤٤٧ يسمى تارختكين الطغرائي .

فاختبئ طغرل بك وعسكره فتفرقوا [أيدي سبأ] (١) وهام طغرل بك على وجهه مقتنياً لأثر محتى غاب حسه (ب) ولم يدر أى طريق سلك ، وفى أى واد هلك ، فلما رأى البساسيري أن الله سبحانه قد قطع به الأسباب ، وفل منه الأنيا ب ، علم أن بغداد فريسة لمن طلب ، وقبضة لمن رغب ، فزحف إليها بالرايات المستنصرية ، وصادف منها أرضاً تعج إلى الله تعالى من ظلم التركانية ، وقلوباً ملئت غيظاً من العباسي وابن السلعة الذي كان سبب استدعائهم وتسلبهم على حرم الناس وأموالهم ودمائهم ، فكان قدوم البساسيري عليهم كنزول الرحمة من سماهم ، فشدوا حيازيمهم معه لأقامة الدعوة المستنصرية على النابر ، وقصد دار العباسي برقبته وتقلده عن عزة المجالس إلى ذل المحابس ، فأما ابن السلعة لعنه الله الذي كان سبب هلاك المسلمين فقد جعل بعد صبب العذاب الألم عليه في جلد بقرة وركب على جنبه قرنان وصلب على صار طويل وصلب إلى جانبه ابن مأمون الذي كان رسوله إلى التركاني (١) واشتعلت نار

(١) في ك : بين يدي ب . - (ب) في د : جثته .

(١) في ابن الأثير حوادث سنة . هـ : لما عاد إبراهيم ينال إلى همدان سار طغرل بك خلفه ، ورد وزيره الكندري وزوجته إلى بغداد وكان سيره من نصيبين في منتصف شهر رمضان ، ووصل إلى همدان وقصصن بالبلد ، وقاتل أهلها بين يديه ، وسار من كان بغداد من الأتراك إلى السلطان بهمدان ، وسار عميد اللاك الكندري إلى ديبس بن مزيد فاحترمه وعظمه ثم سار من عنده إلى هزاسب ، وأرسل الخليفة إلى نور الدولة ديبس بأمره بالوصول إلى بغداد فورد إليها في مائة فارس ، وقوى الأرجاف بوصول البساسيري فلما تحقق الخليفة وحواله إلى هيت أمر الناس بالعبور من الجانب الغربي إلى الجانب الشرقي فأرسل ديبس إلى الخليفة وإلى رئيس الرؤساء يقول : «الرأي عندي خروجكم من البلد معي ، فإني أجمع أنا وهزاسب فانه بواسط على دفع عدوك» فأجيب ابن مزيد بأن يقيم حتى يقع الفكر في ذلك ، فقال : العرب لا تطيعني على المقام وأنا أتقدم إلى دهاى فإذا أصدرتم سرت في خدمتكم . وسار وأقام بدهاى ينتظرهما ، فلم ير لذك أثراً فسار إلى بلاده .

ثم أن البساسيري وصل إلى بغداد يوم الأحد ثامن ذي القعدة ومعه أربعائة غلام على لحاية الفرس والفقر وكان معه أبو الحسن بن عبد الرحيم الوزير ، فنزل البساسيري بمشرفة الروايا ، ونزل فريش بن بدران وهو في مائتي فارس عند مشرفة باب البصرة ، وركب عميد العراق وسعه العسكر والعوام وأقاموا بازاء عسكر البساسيري ، وعادوا . وخطب البساسيري بجامع المنصور للمستنصر بالله العلوي صاحب مصر وأمر فأذن بجي على خير العمل ، وعقد الجسر ، وعبر عسكره إلى الزاهر وخيموا فيه ، وخطب في الجمعة من وصوله بجامع الرصافة لمصري ، وجرى بين الطائفتين حروب في أثناء الأسبوع ، وكان عميد العراق يشير على رئيس الرؤساء بالتوقف عن المناجزة ، ويرى المناجزة ومطاوله الأيام انتظاراً لما يكون من السلطان ، وسبب ميل العامة إلى البساسيري أما الشيعة فالذهب وأما السنة فلما فعل بهم الأتراك ، وكان رئيس الرؤساء لقله معرفته بالحرب ولا عنده من البساسيري يرى المبادرة إلى الحرب ، فاتفق أن في بعض الأيام حضر القاضي الحمذاني عند رئيس الرؤساء ، =

النهب (١) والغارة في دار العباسي ، فلم يسلم له سيد ولا ليد ، وسلم العباسي إلى أحد أمراء

(١) في د : الذهب والغارة .

= واستأذنه في الحرب وضمن له قتل البساسيري فأذن له ، فخرج معه الخدم والمائميون والعجم والعمام إلى الخلبة وأبعدوا والبساسيري يستجرهم ، فلما أبعدوا حل عليهم فعادوا منهزمين ، وقتل منهم جماعة ومات في الزحمة جماعة من الأعيان ، ونهب باب الأوج ، وكان رئيس الرؤساء واقفاً دون الباب ، فدخل الدار وهرب كل من في الحريم ، ورجع البساسيري إلى معسكره واستدعى الخليفة عميد العراق وأمره بالقتال على سور الحريم فلم يرعهم إلا الزعقات ، وقد نهب الحريم وقد دخلوا بسباب النوبي فركب الخليفة لابساً للسواد وعلى كتفه البردة ويده سيف وعلى رأسه اللواء وحوله زمرة من العباسيين والخدم بالسيوف المسلولة ، فرأى النهب ، وقد وصل إلى باب الفردوس من داره فرجع إلى ورائه ومضى نحو عميد العراق فوجده قد استأمن إلى قريش وصعد المنطرة ، وصاح رئيس الرؤساء : يا علم الدين - يعني قريشاً - أمير المؤمنين يستدئك ، فدنا منه فقال له رئيس الرؤساء : قد أنالك الله منزلة لم ينلها أمثالك وأمير المؤمنين يستدئ منك على نفسه وأهله وأصحابه بذمام الله تعالى وذمام رسوله صلى الله عليه وذمام العربية . فقال : قد أذم الله تعالى له . قال : ولي ولن معه . قال : نعم . وخلق للنسوة فأعطاهن الخليفة وأعطى مخصرته رئيس الرؤساء ذماماً . فنزل إليه الخليفة ورئيس الرؤساء من الباب المقابل لباب الخلبة وصارا معه . فأرسل إليه البساسيري : ألتخالف ما استقر بيننا ، وتنقض ما تعاهدنا عليه . فقال قريش : لا . وكنا قد تعاهدنا على المشاركة في الذي يحصل لما وأن لا يستبد أحدهما دون الآخر بشئ . فاتفقا على أن يسلم قريش رئيس الرؤساء إلى البساسيري ، فلما رآه قال : مرحباً بمهلك الدول ومخرب البلاد . فقال : الحق عند القدرة فقال البساسيري : لقد قدرت فما عفوت وأنت صاحب طيلسان وركبت الأفعال الشنيعة مع حرمي وأطفالي ، فكيف أحفو أنا وأنا صاحب سيف . وأما الخليفة فانه حله قريش ركباً إلى معسكره وعليه السواد والبردة ويده السيف وعلى رأسه اللواء وأنزله في خيمة ونهبت دار الخلافة وحريمها أياماً ، وسلم قريش الخليفة إلى ابن عمه مهارش ابن المجلي وهو رجل فيه دين وله مروءة ، لحمله في هودج ، وسار به إلى حديقة عانة فتركه بها وسار من كان مع الخليفة من خدمه وأصحابه إلى السلطان طغرل بك مستنفرين فلما وصل الخليفة إلى الأنبار شكوا البرد فأنفذ إلى مقدمها يطلب منه ما يلبسه فأرسل له جبة ليها قطن ولحافا ، وأما البساسيري فانه ركب يوم عيد النحر وعبر إلى المصلى بالجانب الشرقي وعلى رأسه الألوية المصرية فأحسن إلى الناس وأجرى الجرايات على المتفهمة ، ولم يتعصب لأذهب ، وأخرج محمود ابن الأخرم إلى السكوة وسقى الفرات أميراً . وأما رئيس الرؤساء فأخرج البساسيري آخر ذي الحجة من محبسه بالحريم مقيداً وعليه جبة صوف وطرطور من ليد آخر وفي رقبته منقطة جلود بغير وهو يقرأ : «قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء ... الآية» ، ويصق أهل الكرخ في وجهه عند اجتيازه بهم لأنه كان يتعصب عليهم وشهر إلى حد النجوى وأعيد إلى معسكر البساسيري وقد نصبت له خشبة وأنزل عن الجمل وألبس جلد ثور وجعلت قروته على رأسه وجعل في فكيه كلابان من حديد وصلب فبقي يضطرب إلى آخر النهار ومات .

وانظر القصيدة الثامنة والثلاثين (في ديوان المؤيد داعي الدعاة) التي أشاد فيها المؤيد بذلك وتحدث فيها عن صلب ابن السلعة رئيس الرؤساء .

البادية يسمى مهارش^(١) فأخذه إلى موضع يقال له الحديشة بقرب الرحبة ، وكان هذا من فعل البساسيري غيظاً وحنقاً على الحضرة ، كيف قطعت عنه مواد أموالها إذ عائدته (أ) جرت بذلك من الناظر (ب) في ذلك الزمان ، ولا زال ذلك الناظر وجاء آخر قطع (ج) المعائدة بكليتها ، فكاد البساسيري يتعيز من الغيظ ، وجعل سكان ما يجب عليه من إخراج العباسي إلى الحضرة تسليمه إلى البدوي المقدم ذكره يستجر به المال ، واحتج بأنه لم يملك ناصية العباسي إلا بمساعدة قريش له ، وأنه لو كان الأمر يبدى لسقته إليكم وجهاً واحداً لكن شريك الذي هو قريش سلمه (د) في يد بدوي وهو صاحبه فان وفيم له بالمراد أخذتم الرجل إليكم وإلا فما بقي لي عليكم حكم .

وأرسلوا في هذا المعنى رسلاً كثيرين ، منهم رسول البساسيري ومعه فيل أخذه من الغز ، ورسول قريش ورسول مهارش ورسول آخرين من وجوه بني عقيل كلهم على كلمة سواء في الطلب والافتقار ، فأول ما فعل معهم أنه لم يضرب في مثل هذه البشارة التي ما رأت عين الدنيا مثلها طبل ولا بوق ، ولا تقر فيها نقرة^(٢) حتى كاد الرسل يكفرون ويتزندقون ، وكثرت ذلك عقلاء الناس ، وكانوا يقولون إنه لو ملكت قرية من أدون القرى ، وأخذ متغلب من أدون المتغلبين لكان من حق ذلك أن ينقر في الناقور ، فكيف تؤخذ بغداد والخليفة الذي هو السادس والعشرون من خلفاء بني العباس الذين كانت لهم ملكة الشرق والغرب فلا ينقر نقرة في طبل البشارة ، وجعلوا يكتبون

(أ) في ك : عادته . — (ب) في د : النظر . — (ج) في د : وجاء آخر للمادة .
(د) في ك : سلم .

(١) هو الأمير محي الدين أبو الحارث مهارش بن الحجلي العقيلي صاحب الحديشة وعانة .
(٢) هكذا يقول المؤيد في الدين ، ولكن الذي يفهم من كتب التاريخ أن مصر احتفلت بالاستيلاء على بغداد ، والخطبة على منابرها باسم المنتصر الفاطمي ، ويقال إن الفينة نسب الطبالة غنت المنتصر بقولها :

يا بني العباس صدوا ملك الأمر معبد
ملككم كان معاراً والعسوازي تسترد

فطرب المنتصر لذلك ، ووهبها أرضاً بمصر جائزة لانشادها هذا الشعر ، وتلك الأرض عرفت بأرض الطبالة [راجع النجوم ج ٥ ص ١٢ ، وخطط القريري ج ٢ ص ١٢٥ ، وتاريخ الإسلام للذهبي] فإذا صح ما رواه المؤرخون عن هذه الغنية ، فنرجح أن مصر احتفلت بهذا الانتصار ، أما المؤيد فلعله أراد أن ابتهاج المصريين بهذا النصر لم يكن كما يجب أن يكون .

أصحابهم بذكره ، والاهوان بهم والاستصغار لأمرهم ، فكثروا يلهبون بنار الغيظ كل التهاب لاسيما البساسيري إذا اغتلاظ لم يفكر لوروى نفسه من البحر في العباب . وأقام الرسل شهوراً عدة لا يقضى لهم حاجة ، ولا تنجح لهم طلبه ، ولا يشتري الخليفة العباسي من البدوي الذي كان عنده بفلسين فيكونوا متحكمين عليه بين أن ينزل في دار وفرش مهددة ويحرون عليه جرية على قدر استحقاقه من الترية فتصفو الدنيا من الأضداد ويورث الله الأرض من اصطفاه من العباد أو يمنون عليه بالاطلاق ، ويردونه مكرماً إلى العراق ليكون صنيعه من صنائعهم وطييقاً من طلائعهم ، ولما كانت الصورة هذه ولبت الرجل في الحبس سنة فما فوقها ونس البدوي من خير ما عندنا ، تقرب به إلى طغرل بك فأطلقه من أسره وردّه إلى مقره ، والثالث علينا كل ما تعبنا فيه التياثا ، وكنا كما قال الله تعالى : «ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا» (١) فأما حال البساسيري فان الغز المسمى تاريختكن المقدم ذكره لما رجع إلى صاحبه ووجده قد ظفر بإبراهيم بن ينال عفى الله عنه الذى كان سبب خله (١) وزلزاله حقر في نفسه أمر البساسيري ، وذكر أنه لا رجال معه إلا قليل الذين لا يعبا بهم ، وسأله في تجريد خمسة آلاف فارس من الغز معه في المقدمة ، وأن يسير طغرل بك في الساقة ليتسرعوا إليه ويخطفونه خطفاً ، فركضوا إلى بغداد ، ومدوا إلى ديار ابن مزيد فأصابوه هناك ، وانتشب القتال فيما بينهم ، واستمر القتل فيهم فأصيب البساسيري بسهم طائح ، فلهق به من عرفه ، واجتهد أن يأخذه حيا ، ويحمله إلى طغرل بك فلم يستطع ذلك إذ كان السهم أصاب منه المقتل ، فحينئذ جز رأسه - رحمه الله - وحمله إلى بغداد (٢) . فهذه قصته فيما جرى عليه ولئن جرى ما جرى من اللقدان بعد الوجدان

(١) في د : حاله .

(١) سورة النحل آية ٩٢ .

(٢) في ابن الأثير ج ٩ ص ٤٤٧ : انفذ السلطان طغرل بك بعد استقرار الخديعة في داره جيشاً عليهم خارتسكين الطغرائي في أنى فارس نحو الكوفة فالتفت إليهم سرايا بن منيع الخفاجي ، وكان قد قال للسلطان أرسل معى هذه العدة حتى أمضى إلى الكوفة وأمنع البساسيري من الأصعاد إلى الشام ، وسار السلطان طغرل بك في أثرهم فلم يشعر ديس بن مزيد والبساسيري إلا والسرية قد وصلت إليهم ثامن دى الحجة من طريق الكوفة بعد أن نهبوها ، وأخذ نور الدولة ديس وحله جميعه وأحدره إلى البطيحة ، وجعل أصحاب نور الدولة ديس يرحلون بأهلهم فيتبعهم الأتراك ، فتقدم نور الدولة ليرد العرب إلى القتال فلم يرجعوا ، فعصى ، ووقف البساسيري في جماعته ، وحل عليه الجيش ، فأمر من أصحابه أبو الفتح بن ورام ، وأمر منصور ويدران وحماد بنو نور الدولة ديس ، وضرب فرس =

واققلاب الأعيان فقد ارتسخت بالدعوة المستتصرية بأرض العراقين فوق المنابر (أ) وبالنداء بحبي على حبر العمل في ذروة المآذن والمناظر (ب) والله متم نوره ولو كره الكافرون ، ومنجز وعده إذ يقول سبحانه : «ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون» (١) إن شاء الله تعالى والسلام .

والحمد لله وصلواته على رسوله سيدنا (ج) ومولانا محمد وعلى آله أجمعين وتبارك وسلم .

(أ) في د : المناظر . - (ب) في د : المنابر . - (ج) سقطت في ك .

== البساسيري بنشابة ، وأراد قطع بجفافه لتسهل عليه النجاة ، فلم ينقطع ، وسقط عن الفرس ووقع في وجهه خربة ودل عليه بعض الجرحى ، فأخذه كشتكين دواق عميد الملك الكندري وقتله وحمل رأسه إلى السلطان ودخل الجند في النظم فساقوه جميعه وأخذت أسوار أهل بغداد وأسوار البساسيري مع نسائه وأولاده وهلك من الناس الخلق العظيم ، وأمر السلطان بحمل رأس البساسيري إلى دار الخلافة ، لحمل إليها ليعمل منتصف ذي الحجة سنة إحدى وخمسين فنظف وغسل وجعل على قناة وطيف به وصلب قبالة باب التوبى .

(١) سورة الأنبياء آية ١٠٥ .

الفهارس

- ١ - معجم الأعلام .
- ٢ - معجم أسماء الكتب .
- ٣ - معجم الأمكنة والبقاع .
- ٤ - دليل الآيات القرآنية الشريفة .
- ٥ - دليل الأحاديث المنسوبة للنبي صلى الله عليه وسلم .
- ٦ - المراجع .
- ٧ - استدراكات .

معجم الأعلام

(١)

- | | |
|--|--|
| ابن عمر ٣١ ، ٣٢ . | آدم عليه السلام ٣٣ . |
| ابن فساجس ١٣٦ . | ابراهيم بن محمد ٣٦ . |
| ابن قائد بن رجة ١٣٦ . | ابراهيم بن ينال ١٦٥ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٣ . |
| ابن قتيبة ١٦٠ . | ابن أبي مليكة ٣١ . |
| ابن ماجة ٣٤ . | ابن الأثير ٦٩ ، ٥٦ ، ٥٥ ، ٥٤ ، ٧٠ ، ٧٣ ، ٧٨ ، ٨٦ ، ٩١ ، ٩٢ . |
| ابن مأسون ١٨٠ . | ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ١١٥ ، ١١٧ ، ١٣١ . |
| ابن للذهب القاضي ١٦٦ . | ١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٥٥ ، ١٥٧ ، ١٦٣ . |
| ابن مرشد ١٦٢ . | ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٣ . |
| ابن مروان ، انظر : أبو نصر أحمد بن مروان الكردي . | ابن الاسكندر ٤٦ ، ٤٧ . |
| ابن مزيد ، انظر : ديبس بن مزيد . | ابن حمدان ، انظر : سيف الدولة الحمداني . |
| ابن مسعود ٣٦ . | ابن حيوس الشاعر ١٣١ . |
| ابن المسلمة ، انظر علي بن الحسين بن أحمد . | ابن خلدون ١١٧ . |
| ابن المشتري ، انظر : أبو الحسن عبد الوهاب ابن منصور بن المشتري . | ابن خلكان ١٣ ، ١٥ ، ٨٦ ، ٩٥ ، ١٥٥ . |
| ابن المغربي ، انظر : أبو القاسم حسين بن علي المغربي . | ١٦٠ . |
| ابن مكرم ٧٠ . | ابن زولاق ١٦٠ . |
| ابن ملهم ، انظر : أبو علم بن ملهم الخويلدي . | ابن صالح ، انظر : ثمال بن صالح الردامي . |
| ابن منجب الصيرفي ٨٦ ، ٩١ ، ١٧٧ . | ابن عباس ١٨ ، ٢٤ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٣٨ . |
| ابن موسك صاحب إربل ١٧٨ . | ابن عبدون ٨٢ . |
| ابن ميسر ١٣ ، ١٧٧ . | ابن عقيل ، انظر : أبو الحسن محمد بن عبد الله بن أبي عقيل . |

- ابن النعمان ، انظر : أبو محمد القاسم بن عبد العزيز بن النعمان .
- ابن وثاب ، انظر : شبيب بن وثاب القميري .
- ابن ورام ، انظر : أبو الفتح بن ورام .
- أبو أخفش الأحوص ٣٢ ، ٣٦ .
- أبو البركات ، انظر : الحسين بن محمد الجرجاني .
- أبو البركات بن البساسيري ١٣٤ .
- أبو بكر ٣١ ، ٣٨ ، ١١٥ .
- أبو بكر الشافعي ٣ .
- أبو بكر محمد بن غلنمه ٣ .
- أبو بكر محمد بن أحمد بن علي ٣ .
- أبو البقاء ١٦٢ .
- أبو تمام نقيب العباسيين ١٦٦ .
- أبو جعفر العلوي ١٦٠ .
- أبو الحارث ارسلان البساسيري ٩٦ ، ٥٦ .
- ١٠٠ ، ١٠٨ ، ١١٦ ، ١٢١ ، ١٢٢ .
- ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٣١ ، ١٣٤ ، ١٣٥ .
- ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٦ .
- ١٥٧ ، ١٦١ ، ١٦٥ ، ١٧٠ ، ١٧٥ .
- ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ .
- ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٤ .
- أبو حامد بن أحمد بن أبي أحمد الأيوبي ٣ .
- أبو الحسن بن بشر ٣٨ .
- أبو الحسن بن عبد الرحيم ١٣١ ، ١٨٠ .
- أبو الحسن عبد الوهاب بن منصور بن المشتري ٥٥ ، ٧٢ .
- أبو الحسن محمد بن عبد الله بن أبي عقيل ١٠٠ ، ١٠١ .
- أبو الحسن بن مزيد ١٢٤ .
- أبو الحسين علي بن محمد ١٧٧ .
- أبو حنيفة النعمان (الامام) ١٨ ، ٢٤ .
- ٢٥ ، ٢٦ .
- أبو حنيفة النعمان بن أبي عبد الله (القاضي) ٢٥ .
- أبو داود ٣٤ .
- أبو الدرداء ٣٦ ، ٣٧ .
- أبو ذؤابة عطية بن صالح بن مرداس ١٥٣ .
- أبو السداد هبة الله بن جعفر ١٥٧ .
- أبو سعد التستري ٨١ ، ٨٢ ، ٨٤ ، ٨٧ .
- ٩٢ ، ١١٧ .
- أبو سعد بن أبي كاليبجار ١١٧ .
- أبو سعيد الروزي ٣٢ .
- أبو سعيد منصور ١٠٨ .
- أبو شجاع فائق الرومي ١٦٧ .
- أبو صالح ٣١ .
- أبو طالب ١١٧ .
- أبو طاهر سليمان بن الحسن بن بهرام ٦٩ .
- أبو العالية ٣٢ .
- أبو العباس محمد بن الحسين بن جعفر بن جابر ٣٦ .
- أبو عبد الله محمد بن سلامه بن جعفر القضاعي ٨٦ ، ٩٥ ، ١٠٣ .
- أبو عبد الله محمد بن نصر ١٧١ .
- أبو علم بن ملهم الخويلدي ٩٥ ، ١٧٣ .
- ١٧٥ .
- أبو علي بن أبي كاليبجار ١١٧ .

- أبو علي بن الملك أبي طاهر بن بويه ٨٧ ،
 . ١١١
 أبو عمر ٣٢ .
 أبو غالب الواسطي، الملقب بفخر الملك
 (الوزير) ١٥ .
 أبو الفتح بن ورام ١٣١ ، ١٣٥ ، ١٤٤ ،
 . ١٤٦ ، ١٦٣ ، ١٨٣ .
 أبو الفرج عبد الله بن محمد البجلي ١٧٧ .
 أبو الفرج محمد بن جعفر بن محمد بن حسين
 المغربي ١٧٧ .
 أبو الفضل صاعد بن مسعود ٩١ .
 أبو الفوارس الحسن بن عبد الرحمن ١١٩٠ .
 أبو القاسم حسين بن علي المغربي ١٠٨ ، ١٧٧ .
 أبو القاسم علي بن أحمد الجرجاني ٨٦ .
 أبو كالحجار ٣ ، ٤ ، ١٦ ، ٤٣ ، ٤٩ ، ٥٥ ،
 ٥٦ ، ٥٧ ، ٦٤ ، ٧٠ ، ٧٢ ، ٧٥ ، ٧٦ ،
 . ٧٨ ، ٨٧ ، ١١٧ ، ١٦١ ، ١٦٢ .
 أبو محمد حاتم بن يعقوب ٣٦ .
 أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن اليازوري ٨٦ .
 أبو محمد الحسين بن حسن اللسكي ١٠١ .
 أبو محمد القاسم بن عبد العزيز بن محمد بن
 أبي حنيفة النعمان ٨٢ ، ٨٧ ، ٩١ ، ٩٣ .
 أبو منصور بهرام بن مافنة الملقب بالعاذل
 ٤٣ ، ٦ .
 أبو منصور بن جلال الدولة ١٠٩ .
 أبو نصر أحمد بن مروان الكردي ١٠٨ ،
 ١٠٩ ، ١١٣ ، ١١٧ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ،
 . ١٧٧ ، ١٧٠ .
- أبو نعيم الفضل بن دكين ٣٠ .
 أبو نعيم الفضل بن زكريا ٣١ .
 أبو هريرة ٣١ .
 أحمد بن الحسن ٩٦ .
 أحمد بن حنبل ١٦٦ ، ١٦٧ .
 أحمد الوقي بن عبد الله ٥٥ .
 الأخشيذ ١٦٧ ، ١٧٧ .
 الاسكندر ٤٦ ، ٤٧ ، ٥٠ .
 اسماعيل بن أبي خالد ٣٦ .
 اسماعيل بن جعفر ٥٥ .
 الأعمش ٣٦ .
 أم المستنصر الفاطمي ٨١ ، ٨٤ ، ١٧٧ .
 الأمير المؤيد ١٠٢ .
 أنس بن مالك ٣١ .
 أنوشتكين ١٠٠ .
- (ب)
- الباقر ٢٦ .
 بختنصر ٨٤ .
 بخنيار ٧٠ .
 بدر بن علي الأسدي ١٣٥ .
 بدران بن ديبس ١٨٣ .
 بديل ٦ ، ٥٤ ، ٥٦ .
 البساسيري ، الظر : أبو الحارث أرسلان
 البساسيري .
 بهاء الدولة بن ديبس ١٣٤ ، ١٥٧ .
 بهرام بن بشكر متان الديلمي ٧٨ .

(ت)

- تاج الأمراء، انظر : جمال بن صالح .
تارختكين ١٧٩ ، ١٨٣ .
الترمذي ٣١ ، ٣٤ .

(ث)

- جمال بن صالح المرداس ١٠٠ ، ١٠١ ،
١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ،
١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢١ ،
١٢٥ ، ١٢٩ ، ١٥٣ ، ١٧٠ ، ١٧١ ،
١٧٢ ، ١٧٣ .
ثيودورا بنت كولستانتين الثاني ٩٥ .

(ج)

- جابر بن ناشب ١٣١ ، ١٦١ .
جاموس الفلك (الشاعر) ٨٦ .
جالينوس ٥٢ .
جبرائيل ٦٠ .
الجرجرائي : انظر الحسين بن محمد الجرجرائي .
جعفر بن محمد الصادق ٢٤ ، ٤٢ ، ٥٥ .
جعفر بن منصور ٤٨ .
جلال الدولة بن بهاء الدولة ٧٠ ، ٧٢ ، ٧٣ .
جندب ٣١ .
جوهر القائد ١٦٠ .

(ح)

- الحاكم بأمر الله ٥٦ ، ٧٤ ، ٨٦ ، ١٠٨ ،
١١٢ ، ١٧٧ .

- حي بنت رجاء بن مالك ٣٦ .
الحسن ٢٦ ، ٣٧ ، ١١٨ .
الحسن (البصري) ٣١ .
الحسن بن علي ٥٥ ، ٥٨ .
الحسين ٢٦ ، ١١٨ .

الحسين بن علي ٥٥ ، ٥٨ ، ١٧٧ .

- الحسين الزكي بن أحمد ٥٥ .
الحسين بن محمد الجرجرائي ٨١ ، ٨٦ ، ٩١ ،
١٠٣ .
حاد بن ديبس ١٨٣ .
حيدرة بن الأمير عضد الدولة ١٠١ .

(خ)

- الخازن وأردم ١٧٨ .
الخراساني ٣٠ .
خاروتكين الطغراني ١٧٩ ، ١٨٣ .

(د)

- داعي الدعوة ٩٣ .
ديبس بن مزيد ٧٤ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ،
١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٣١ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ،
١٤٢ ، ١٤٨ ، ١٥٧ ، ١٦١ ، ١٦٥ ،
١٦٧ ، ١٨٠ ، ١٨٣ .
الذبري ٨١ .

(ذ)

- ربيعة الرأي التابعي ٣٦ .
ربيعة بن عثمان التميمي ٣٦ .

رجاء بن مالك ٣٦ .

رزين ٣١ .

رضي الدولة مقبل بن بدران ١٣٢ .

ركانة بن عبد يزيد المطلبي الصبحي ٣٤ .

(ز)

زعيم الدولة بركة بن القلاء ١٢٥ .

الزهيري ١٦٦ .

زوا بنت كونستانتين الثاني ٩٥ .

زين العابدين ٢٦ .

(س)

سرايا بن منيع الحفاجي ١٨٣ .

سعد الدولة الحمداني ١٧٧ .

سعيد ٣٦ .

سعيد بن حيدر ٣١ .

سليمان عليه السلام ١٢ .

سليمان بن أبي سليمان ٣٦ ، ٣٧ .

سهم الدولة أبو الفتح بن عمرو ١٣١ .

سيف الدولة الحمداني ٨٥ ، ١٧٧ .

(ش)

الشافعي ١٨ ، ٢٤ .

شبيب بن وثاب التبري ١٠٦ ، ١١٩ .

١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٩ ، ١٧٠ .

شرف الدولة مسلم بن قريش ١٥٣ .

شهاب الدولة (الأمير) ١٣٥ ، ١٦٤ .

١٦٧ .

(ص)

صابر (وجيه الدولة) ٨٧ ، ٨٨ .

الصادق ٢٦ .

صالح بن مرداس ١٠٠ .

الصنهاجي ٥٦ .

(ط)

طغرل بك السلجوقي ٦٤ ، ٨٦ ، ٩٤ ، ٩٥ .

٩٦ ، ١٠٠ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٥ .

١١٧ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٣١ ، ١٥٥ .

١٥٧ ، ١٦٣ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٨ .

١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٣ .

طلحة ١٦٠ .

(ظ)

الظاهر لاعزاز دين الله ٨١ ، ١١٢ .

ظهير الدين أبو القاسم ٧٠ .

(ع)

عباس ٥١ .

العباس بن عبد المطلب ١٥٤ .

عبد الصمد ١٦٦ .

عبد الله الرضي بن محمد بن اسماعيل ٥٥ .

عبد الله بن عباس ٣٢ .

عبد الله بن موسى ١٦ .

عبد الواحد بن أحمد بن أبي القاسم ٣٦ .

عبيد الله المهدي ٥٥ ، ١٥٦ .

الفلاحى (الوزير فخر الملك صدقة بن يوسف)

٨١ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ٩٠ .

فولاذ الديلمى ١١٧ .

(ق)

القائم ٢٥ ، ٥٥ ، ٩٥ ، ١١٩ .

القائم بأمر الله ١٦٦ ، ١٦٧ .

القادر العباس ١٣ .

القاسم بن عبد العزيز بن محمد بن النعمان ٨٢ ،

٨٧ ، ٨٨ ، ٩١ ، ٩٣ .

قاضى القضاة ٩٣ .

القاضى الحمذاني ١٨٠ .

قتادة ٣٦ .

قتلمش ١٣١ .

قرواش بن القلذ ٧٤ ، ١٠٨ ، ١١٩ .

قريش بن بدران ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٣٠ .

١٣١ ، ١٣٥ ، ١٤٥ ، ١٤٩ ، ١٥٧ .

١٥٨ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٨ .

١٧٠ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٧٩ .

١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٢ .

قيس ابن أبي حازم ٣٦ .

(ك)

كافور الأخشيدي ١٠٤٠ ، ١٦٧ .

الكرمانى ٦ .

كشتكين دواتى عميد الملك الكندرى ١٨٤ .

الكندرى ٩٥ ، ١٥٤ ، ١٥٦ ، ١٧٨ .

١٨٠ .

عثمان ١١٥ .

عدنان بن الرضى ١٦٦ .

العزير بالله الفاطمى ١٤ ، ١٧٧ .

عضد الدولة البويهى ١٤ .

عكرمة ٣٦ .

عطاه بن دينار ٣٨ .

علم الدين ١٦٣ .

العلوى الزيدى ٥٧ .

على بن أبي طالب ٣ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٣١ ، ٣٤ ،

٣٥ ، ٤٣ ، ٤٨ ، ٥٨ ، ٦٦ ، ٧٤ ، ٧٥ .

١١١ ، ١١٦ ، ١١٨ ، ١٢٣ ، ١٢٧ .

١٢٨ ، ١٣٥ ، ١٥٥ ، ١٦٠ ، ١٦٦ .

على بن الحسين بن أحمد بن محمد (ابن المسلمة)

٥٦ ، ٥٧ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٩٥ ، ٩٦ .

١٥٥ ، ١٦٦ ، ١٨٠ ، ١٨١ .

على بن الحسين الغربى ١٧٧ .

على بن الملك كالجار ١١٥ .

عمر ٣١ ، ١١٥ .

عمر بن الخطاب ٣٨ .

عميد الملك أبو نصر منصور بن محمد الكندرى

٩٥ ، ١٥٦ ، ١٨٠ .

عيسى بن طهمان الجشمى ٣١ .

(ف)

فاطمة ١١٨ .

فاطمة الزهراء ١٦٣ .

فخر الدولة بن جهير ١٠٨ .

الفراء ٤٧ .

محمد بن علي بن الحسين للغربي ١٧٧ .
 محمد بن علي بن خلف أبو غالب الواسطي ١٥ .
 محمود بن الأنخري ١٣٥ ، ١٨١ .
 محمود بن سبكتكين ١٣ ، ١٥٤ .
 محمود بن شبل الدولة ١٥٣ .
 محي الدين أبو الحارث مهارش بن المجلي
 ١٨١ ، ١٨٢ .
 المستنصر بالله الخليفة الفاطمي ٤ ، ٥٥ ، ٦٤ ،
 ٨٠ ، ٨١ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٥ ،
 ١٠٠ ، ١٠٣ ، ١١٦ ، ١١٩ ، ١٢٢ ،
 ١٣١ ، ١٥٦ ، ١٨٠ ، ١٨٢ .
 مسروق ٣١ ، ٣٢ .
 مسعود بن محمود بن سبكتكين ١٥٤ ، ١٥٥ .
 مسلم بن قريش ١٦٥ .
 مشرف ٧٥ .
 المعز بن باديس بن منصور بن بلكين الحميري
 الصنهاجي ٥٦ .
 المعز لدين الله الفاطمي ٢٥ ، ٨٢ ، ١٦٠ .
 مقبل بن بدران ١٣١ .
 مقبل بن القلند ١٥٧ .
 للقندر العباسي ٦٩ .
 للقرب ٩٢ .
 للقلند بن أبي الحسن ١٢٤ .
 الملك الرحيم ١١٥ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٧ ،
 ١٥٥ .
 ملك بن سليمان ٣٦ .
 المنصور ٢٥ ، ٥٥ .
 منصور بن حسين الأسدي ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ .

الكندي ٨٨ .

كونستانطين العاشر ٩٥ .

(ل)

ليث ٣٦ .

(م)

مالك (الامام) ٥٦ .

مالك بن سليمان أبو عبد الرحمن السعدي ٣٦ .

المأمون ٤٧ .

المؤيد ٤ ، ١٤ ، ١٦ ، ٢٢ ، ٣٧ ، ٣٨ ،

٤٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٦٤ ، ٦٨ ، ٦٩ ،

٧٢ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٤ ،

٨٥ ، ٨٦ ، ٨٩ ، ٩٥ ، ١٠٠ ، ١٠١ ،

١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ١٠٩ ، ١١١ ،

١١٥ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١١٩ ، ١٢٤ ،

١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٨ ،

١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٤ ، ١٤٥ ،

١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٥٤ ،

١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ،

١٦٦ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٦ ، ١٨٢ .

المنبي ٨٥ ، ١٠٤ ، ١٦٧ .

مجاهد ٣٦ .

محمد بن إسحق ٣٦ .

محمد بن إسماعيل ٥٥ .

محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق ١٥٦ .

محمد بن حماد ١٣١ .

محمد بن سليمان الحرث الواسطي ٣٠ .

- | | |
|--|--|
| <p>(هـ)</p> <p>هزارسب بن بنكير ١٥٧ ، ١٦٥ ، ١٨٠ .</p> <p>(و)</p> <p>وجيه الدولة ، النظر : صابر .</p> <p>(ي)</p> <p>اليازوري (الوزير) ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩١ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٥ ، ١٧٧ .</p> <p>يزيد ٣٦ .</p> <p>يزيد بن مرثد ٣٧ .</p> <p>يزيد بن معاوية ١٥٩ .</p> | <p>منصور بن ديس ١٨٣ .</p> <p>منيع بن شبيب التميمي ١٠٦ ، ١١٩ .</p> <p>المهدي ٢٥ ، ٥٥ .</p> <p>مذهب الدولة أبو منصور هبة الله ٥٤ .</p> <p>موسى بن جعفر ٥٦ ، ١٦٦ ، ١٦٧ .</p> <p>موسى البكاظم ١٦١ .</p> <p>(ز)</p> <p>نسب الطبالة ١٨٢ .</p> <p>نصر بن علي بن عيسى ١٥٧ .</p> <p>نصر الدولة أحمد بن مروان ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٣ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٧٠ .</p> <p>نصير بن عمر ١٣١ .</p> <p>النعمان بن محمد قاضي القضاة ٨٢ .</p> |
|--|--|

معجم أسماء الكتب

- | | |
|---|--|
| <p>خلاصة تذهيب تذهيب الكمال ٣٦ .</p> <p>(د)</p> <p>دعائم الاسلام ٢٥ .</p> <p>دمية القصر ٩٥ .</p> <p>ديوان المؤيد ٤ ، ٥ ، ٧ ، ٨ ، ١٠ ، ١٦٧ ، ١٨١ .</p> <p>(ذ)</p> <p>ذيل تاريخ دمشق لابن القلاسي ١٠١ .</p> <p>(ر)</p> <p>الرسالة اللازمة لشهر الصوم للكرماني ٦ .</p> <p>رفع الاصر عن قضاة مصر ٨٨ .</p> <p>(ز)</p> <p>الزيود ٤٨ .</p> <p>(ش)</p> <p>الشفاء للقاضي عياض ٣٤ .</p> <p>(ص)</p> <p>صلة تاريخ الطبري ٦٥ .</p> | <p>(ا)</p> <p>اتعاظ الخفاء ١٦٠ .</p> <p>أدب مصر الفاطمية ١٠٣ ، ٨٢ .</p> <p>الاشارة إلى من نال الوزارة ١٣١ .</p> <p>الامامة والسياسة ١٦٠ .</p> <p>الانباء عن الأنبياء ١٠٣ .</p> <p>الانجيل ٤٨ .</p> <p>(ت)</p> <p>تاريخ ابن خلدون ١٠٩ .</p> <p>تاريخ الاسلام للذهبي ١٠٠ ، ١٨٢ .</p> <p>تاريخ مختصر الدول ٧٤ .</p> <p>تاريخ مصر لابن ميسر ١٣ .</p> <p>تفسير القرطبي ٣١ .</p> <p>تفسير مالك بن سليمان ٣٦ ، ٣٨ .</p> <p>تفسير النقاش ٣١ .</p> <p>تذهيب التذهيب ٣١ .</p> <p>التوراة ٤٨ .</p> <p>(خ)</p> <p>خطط مصر للقضاة ١٠٣ .</p> <p>خطط المقرئ ٨١ ، ٨٦ ، ٨٩ ، ٩١ ، ٩٣ .</p> <p>١٨٣ ، ١٧٧ .</p> |
|---|--|

(ع)

عميون المعارف ٦ .

(ف)

الفترات والقراءات ٤٨ .

(ق)

القرآن ٤٨ ، ٥٣ .

(ك)

كتاب القضاة للكندي ٨٢ .

(م)

المجالس المستنصرية ٦ .

مختصر الدول ٧٣ .

مرآة الزمان ٣ ، ٥٦ ، ١٠١ ، ١٠٦ ،

١١٥ ، ١١٧ ، ١٣١ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ،

١٧٣ ، ١٧٦ .

مسند أبي داود ٣١ .

معجم البلدان ٦٩ ، ٧٤ ، ١٣٥ ، ١٤٠ ،

١٧٨ .

مناقب الشافعي ١٠٣ .

المنتظم لابن الجوزي ١٧ .

(ن)

النجوم الزاهرة ٣ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ٥٦ ،

٦٩ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٨١ ، ٨٧ ، ٩٢ ،

٩٥ ، ١٠٠ ، ١٠٢ ، ١٥٥ ، ١٨٢ ،

نزهة الالباء ٤٧ .

نهاية الارب ٨٤ .

(هـ)

الطه في آداب اتباع الأئمة ٢٥ ، ٨٢ .

معجم الأمكنة والبقاع

(أ)

٩٦ ، ١٠٠ ، ١١١ ، ١١٥ ، ١١٧ ،
١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٣١ ،
١٣٥ ، ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ،
١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ،
١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ،

بلاد الترك ١٧٩ .
بلاد الجبل ١٧٨ .
بلد ١٥٧ ، ١٦٥ .
البوازيج ١٥٧ .
البواقي ١٧٦ .
بيت المقدس ٩٥ .
بيروت ١٠١ .

(ت)

تكريت ١٥٧ ، ١٦٢ .
تنيس ١١٢ .

(ج)

الجب ١٧٨ .
جب عميرة ١٧٨ .
الجزيرة الدبسية ٧٢ .
جنابة ٦٩ .
الحيزة ٩٢ .

اذريجان ٧٧ .
أصهبان ١١٧ .
اصطخر ١٧٧ .
الانبار ١٢٥ ، ١٨١ .
الأهواز ٣ ، ١١ ، ١٢ ، ٥١ ، ٥٤ ، ٥٥ ،
٥٦ ، ٥٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ،
٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ١١٧ .
أوان ١٥٧ .

(ب)

بابل ٧٤ .
باريس ٣ ، ٨٤ .
بالس ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٥ .
بهر فارس ٦٩ .
البحرين ٦٩ .
البحيرة ٩٢ .
بدر ١٢٣ .
بسا ١٢ ، ٥٠ ، ١١٧ .
البصرة ٣ ، ٢٢ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٦٩ ، ٧٠ ،
٧١ ، ١١٧ ، ١٥٦ ، ١٧٧ .
البطيحة ١٨٣ .
بغداد ٤٧ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٧٣ ، ٨٧ ، ٨٨ .

(ح)

الحجاز ٩٦ .

الحديثة ١٨٢ .

حران ١٠٦ ، ١١٩ ، ١٥٧ .

الحظيرة ١٢٥ .

حلب ٨٩ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠٣ ، ١٠٦ .

١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٥٣ ، ١٧٠ ، ١٧١ .

١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧ .

١٧٨ ، ١٧٩ .

حلة بنى مزيد ١٢٤ .

حلل بلال بن غريب ١٢٥ .

حلل قریش ١٣٤ .

حصص ١٠٧ .

الحيرة ٧٤ .

(خ)

الخابور ١٢٨ ، ١٣٠ .

خراسان ٧٧ ، ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٧٩ .

خوزستان ٥٥ ، ٧٢ .

خيبر ١٢٣ .

(د)

دمشق ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ .

١٠٧ ، ١٥٣ ، ١٧٦ ، ١٧٩ .

دمياط ١١٢ .

ديار ابن وثاب ١٢٨ .

ديار بكر ١٠٨ ، ١٤٣ ، ١٧٧ .

ديالى ١٨٠ .

دير حافر ١٧١ .

(ر)

الرجة ٦٩ ، ١٢١ ، ١٢٤ ، ١٥١ ، ١٥٧ .

١٦٢ ، ١٦٥ ، ١٦٩ ، ١٧٦ ، ١٧٩ .

١٨٢ .

الركة ٦٩ ، ١٠٠ ، ١٠٦ ، ١٥٣ ، ١٥٧ .

١٧٧ .

الرملة ٨٧ .

الري ٧٧ ، ٩٤ ، ٩٥ .

(س)

سابور ٧١ .

سجبار ١٣١ ، ١٣٥ ، ١٤٠ ، ١٤١ .

١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٧ ، ١٥٥ ، ١٦٢ .

١٦٥ ، ١٧٩ .

(ش)

شاطيء الفرات ١٠٠ .

الشام ٣٢ ، ٩١ ، ٩٥ ، ١٠٠ ، ١٠١ .

١٠٧ ، ١٦٢ ، ١٧٧ ، ١٧٩ ، ١٨٣ .

شيراز ٩ ، ١٢ ، ٢٢ ، ٥٧ ، ٦٣ ، ٦٦ .

٦٨ ، ٧٦ ، ١١٧ .

(ص)

الصالحية ١٢٥ .

صور ١٠٠ ، ١٠١ .

(ع)

عانة ١٨٣ .

العراق ٣ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ١٠٨ ، ١١٧ ،

١١٩ ، ١٢٥ ، ١٢٨ ، ١٣٥ ، ١٥٥ ،

١٦١ ، ١٦٥ ، ١٧٤ ، ١٧٧ ، ١٨٣ .

عكبر ١٥٧ .

عمان ٧ .

(ل)

اللاذقية ٩٥ .

(م)

المدينة ١٥٥ .

مصر ٤ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٥١ ، ٦٥ ، ٦٦ ،

٦٧ ، ٧٤ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٧ ، ٩٥ ،

١٠٠ ، ١٠٣ ، ١٣١ ، ١٣٦ ، ١٥٤ ،

١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٧ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ،

١٧٩ ، ١٨٢ .

مجرة النعمان ١٠٨ .

للغرب ١٥٦ ، ١٧٧ .

للوصل ٧٤ ، ٧٧ ، ١١٩ ، ١٢٤ ، ١٣١ ،

١٣٤ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٤ ،

١٤٧ ، ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٧٦ ،

١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ .

مكة ٦٩ ، ٩٥ ، ١٥٥ .

سياقارقين ١٠٨ .

(ن)

نصيبين ١٥٧ ، ١٧٩ ، ١٨٠ .

النعمانية ١٢٤ .

(غ)

غزلة ١٣ ، ١٥٤ .

(ف)

فارس ٣ ، ٥٥ ، ٦٣ ، ٧٨ ، ١١٧ ، ١٢٤ ،

قاسية ٩٥ .

(ق)

القاهرة ٨١ ، ٨٣ ، ٩٨ ، ١٠٥ ، ١١١ ،

١٣٨ ، ١٧٨ .

القسطنطينية ٩٥ ، ١٥٣ .

قصر للأمين ٧ .

قصر مجاشع ٧٨ .

الفيارة ١٣٥ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٤٤ .

القيروان ١٦٠ .

(ك)

الكرخ ١٦٦ ، ١٨١ .

معجم الأمكنة والبقاع

٢٠٠

(و)

(هـ)

واسط ١٧٧ ، ١٢٤ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ،
 . ١٨٠ ، ١٥٦
 وراء النهر ١٥٤ ، ١٥٥ .

همدان ٩٥ ، ١٧٩ ، ١٨٠ .
 الهند ١٥٤ .
 هيت ١٨٠ .

دليل الآيات القرآنية الشريفة

صفحة	نص الآية	رقم السورة	اسم السورة	رقم الآية
٣	واستعينوا بالصبر والصلاة ، وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين	٢	البقرة	٤٥
١٣٠ ١٦٢	فنجوها وما كادوا يفعلون	٢	البقرة	٧١
٣ ١٨	والصابرين في البأساء والضراء	٢	البقرة	١٧٧
	والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة	٢	البقرة	٢٣٣
٣٢	ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً	٢	البقرة	٢٦٩
١٦ ٢٠ ٢٧	وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم	٣	آل عمران	٧
١٣١	قد كان لكم آية في فتحين القتلى ، فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأي العين	٣	آل عمران	١٣
١٨١	قل اللهم مالك الملك توتئ الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء ... الآية	٣	آل عمران	٢٦
١٣٧	كنتم خير أمة أخرجت للناس	٣	آل عمران	١١٠
٨٧	قد بلغت البغضاء من أفواههم وما تحق صدورهم أكبر ..	٣	آل عمران	١١٨
٣	وستجزى الشاكرين	٣	آل عمران	١٤٥
٣	والله يحب الصابرين	٣	آل عمران	١٤٦
٢٨	ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون . فرحين	٣	آل عمران	١٦٩
٣٠	ومن يعمى الله ورسوله ويتماد حنوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين	٤	النساء	١٤
٢٦	يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم	٤	النساء	٥٩
٣٠	من يطع الرسول فقد أطاع الله	٤	النساء	٨٠
١٦ ١٨	ولو رده إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم	٤	النساء	٨٣

دليل الآيات القرآنية الشريفة

٢٠٢

صفحة	نص الآية	رقم السورة	اسم السورة	رقم الآية
١٥٤	لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف			
١٣٨	أو إصلاح بين الناس	٤	النساء	١١٤
٣٠	ألم تستحوذ عليكم وتمنعكم من المؤمنين	٤	النساء	١٢١
٩٢	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله واجتنبوا إليه الوسيلة	٥	المائدة	٣٥
١٥٤	إن كنت قلته فقد علمته	٥	المائدة	١١٦
٨١	وقال موسى لأخيه هرون اخلفني في قومي وأصلح	٧	الأعراف	١٤٢
١٠٥	وإذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم			
	وقولوا حطة	٧	الأعراف	١٦١
٢٨	ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني			
١٣٩	السوء	٧	الأعراف	١٨٨
٢٧	يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحبهكم	٨	الأنفال	٢٤
١٢٧	لا يرقبون في مؤمن إلا .. ولا ذمة	٩	التوبة	١٠
١٢٧	إلها الشركون نجس	٩	التوبة	٢٨
١٢٧	هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على			
١٢٠	الدين كله	٩	التوبة	٣٣
	يصلونه عاماً ويحرمونه عاماً	٩	التوبة	٣٧
١٧	بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله	١٠	يونس	٢٩
٢٧	وقال اركبوا فيها بسم الله يغربها ومرساجها	١١	هود	٤١
١٦١	ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود	١١	هود	١٠٣
١٦٤	ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار	١١	هود	١١٣
١٦	ولنعلمكم من تأويل الأحاديث	١٢	يوسف	٢١
٢٧	قال لا تشرب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين	١٢	يوسف	٩٢
٣٢	ورفع أبويه إلى العرش وخروا له سجداً	١٢	يوسف	١٠٠
٣٥	ولله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرها وظلالهم			
٣٦	بالغدو والأصباح	١٣	الرعد	١٥
٢٧	أنزل من السماء ماء فسال أودية بقدرها فاحتمل السيل			
٩٦	زبدًا رايًا	١٣	الرعد	١٧
١٨٣	أيما يوجهه لا يأت بخير	١٦	النحل	٧٦
٣٥	ولا تكونوا كالتى قصص غزها من بعد قوة أنكاثا	١٦	النحل	٩٢
	وإن من شيء إلا ينبتج بحسبه	١٧	الاسراء	٤٤

صفحة	نص الآية	رقم السورة	اسم السورة	رقم الآية
٣٩	واقعد كرمنا بنى آدم وجعلناهم في البر والبحر ورزقناهم	١٧	الاسراء	٧٠
١٧	من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً ..	١٧	الاسراء	٨٨
٢٩	قل ثن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا	١٧	الاسراء	١
١٥٥	القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ..	١٩	مريم	٤٢
٢٩	كهيصص ..	١٩	مريم	٤٤
١٥٥	إذ قال لأبيد يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني	١٩	مريم	٨
١٣٢	عنك شيئاً ..	٢٠	طه	١٠٥
١٧٢	فقل لا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى ..	٢٠	طه	١٨٤
١١٥	وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام ..	٢١	الأنبياء	١١٩
١٨٤	ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها	٢١	الأنبياء	١٦
١١٩	عبادي الصالحون ..	٢٢	الحج	٣٠
١٦	وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ..	٢٢	الحج	٣٣
٣٠	الم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض	٢٢	الحج	٣٥
٣٣	والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب	٢٢	الحج	٣٧
٣٥	وكثير من الناس ، وكثير حتى عليه العذاب	٢٢	الحج	٣٩
٣٧	فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور	٢٢	الحج	١٠٨
٣٩	يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا	٢٢	الحج	٢٨
١٠٨	يعملون	٢٤	النور	٢٤
٢٨	والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء	٢٤	النور	٣٣
٢٤	حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً	٢٤	النور	٩٢
٣٣	وقدسنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً	٢٥	الفرقان	١١٥
٩٢	وتوكل على العزيز الرحيم . الذي يراك حين تقوم .	٢٥	الفرقان	١٦٦
١١٥	وتقلبك في الساجدين	٢٦	الشعراء	٢١٧
١٦٦	إني أنصت نارا ما أتيتكم منها بخبر أو أتيتكم بشهاب قبس	٢٦	الشعراء	٢١٨
٢١٧	لعلكم تصطلون	٢٧	القل	٢١٩
٢١٨	إني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم .	٢٧	القل	٧
٢١٩	إن اللائ يأمرون بك ليقطوك	٢٨	القصص	٢٣
١٥٨	امكنوا إني آمنت نارا لعل آتيتكم منها بخبر أو جذوة من	٢٨	القصص	٢٠
٨٢	النار لعلكم تصطلون	٢٨	القصص	٢٩

دليل الآيات القرآنية الشريفة

٢٠٤

صفحة	نص الآية	رقم السورة	اسم السورة	رقم الآية
٣٤	الشم . أحصب الناس أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون .	٢٩	العنكبوت	١
٤٠	ولقد قتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا			٢
٤١	وليعلمن الكاذبين			٣
٢٩	وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم	٢٣	الأحزاب	٧
	وموسى وعيسى ابن مريم وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً .			
٣٤	إننا سنخرن الجبال معه يسبحن بالعشي والإشراق	٢٨	ص	١٨
٢٣	سنزعم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ..	٤١	فصلت	٥٣
٢٩	حسبهم عنتق	٤٢	الشورى	٢٩١
١٢٢	قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى	٤٢	الشورى	٢٢
١٨	وجله ونصاله ثلاثون شهراً ..	٤٦	الأحقاف	١٥
٢٥	فأصبر كما صبر أولو العزم من الرسل	٤٦	الأحقاف	٣٥
٢٠	فيا أيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه			
٢٧	وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى ..	٤٧	محمد (ص)	١٥
١٠٩	ما تذر من شيء أنت عليه إلا جعلته كالرميم	٥١	الذاريات	٤٢
٣٠	ما ضل صاحبكم وما غوى . وما ينطق عن الهوى . إن			
	هو إلا وحى يوحى	٥٣	النجم	٤٢٣٩٢
٣٥	والنجم والشجر يسجدان	٥٥	الرحمن	٦
١٩	فاعتبروا يا أولى الأبصار	٥٩	الحشر	٢
٣٠	وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا	٥٩	الحشر	٧
١٧٣	نحسبهم جميعاً وقلوبهم فتى	٥٩	الحشر	١٤
٦١	يوم يكشف عن ساق	٦٨	القلم	٤٢
١٦٤	بل اللسان على نفسه بصيرة . ولو ألقى معاذيره	٧٥	القيامة	١٥٩١٤
١٦٩	إلى ظل ذي ثلاث شعب . لا ظليل ولا يغنى من الذهب ..	٧٧	المرسلات	٣١٩٣٠
١٢٣	إن للمتقين مفازاً . حدائق وأعناباً . وكواعب أثواباً ...	٧٨	النبا	٣٢٩٣١
٣١	ولما كهة وأباً	٨٠	عبس	٣١٠
١١٤	لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه	٨٠	عبس	٣٧
١٢٤	وإن عليكم لحافظين . كراماً كاتبين . يعلمون			
	ما تفعلون	٨٢	الانقطار	١١٩١٠
٣٤	ألم تر كيف فعل ربك بعاد	٨٩	الفجر	٦
٤١	وجاء ربك والملك صفاً صفاً	٨٩	الفجر	٢٢

دليل الأحاديث المنسوبة للنبي ﷺ

نص الحديث	صفحة
(أ)	
اتقوا الحديث إلا ما علمتم ، فانه من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار ، ومن كذب في القرآن بغير علم فليتبوا مقعده من النار .	٣١
أقرب ما يكون العبد من الله إذا كان ساجداً .	١٢٣
اللهم علمه الحكمة وتأويل القرآن (دعوته صلى الله عليه وسلم لابن عباس) .	٢٤
إن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القبلة للصائم أنها تقطر أم لا ؟ فقال له : «أرايت لو تمضمضت ماء فمجهجه أكان ذلك يفسدك ؟» قال الرجل : لا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «فلا إذن» .	١٩
إن ركائة سأل النبي صلى الله عليه وسلم معجزة ، فقال «وما تريد ؟» فقال : أريد أن تشهد تلك الشجرة لك بالنبوة . فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يأتيها ويستدعيها .	٣٤
إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف لكل منها ظهر ويطن ، ولكل حد مطلع .	٣٢
أنا صاحب التنزيل وعلى صاحب التأويل .	١٧ و ٢٠
إنك صاحب التأويل (قالها في علي) .	٢٨
إني تارك لكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، وإنهما لم يفترقا حتى يردا على الحوض .	١٧ و ٢٢
إياكم وخضراء الدمن .	٢٧

(ب)

تعلموا من عالم أهل بيتي أو ممن تعلم من عالم أهل بيتي تنجوا من النار .	١٧
---	----

(ج)

ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً ، وعلى جانبي الصراط مور ، وعلى السور أبواب مفتحة عليها ستور مرخاة ، وعلى جانبي الصراط داع يدعو أن ادخلوا الجنة ولا تعرجوا .	٢٧
--	----

(د)

على متى بمنزلة هرون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي .	١٥٤
---	-----

(م)

- ٣٨ ما صيد من مصيدة ولا قطعت من وشيجة إلا بما يضيح من تسبيح الله فخلى سبيله .
 ٥٩ من سئل عن علم عنده فكتمه ألجمه الله تعالى بلجام من نار .
 ٣١ من فسر القرآن بالرأى فأصاب لم يؤجر ، وإن أخطأ دخل النار .
 ٣١ من فسر القرآن برأيه فأصاب كتبت عليه خطيئة لو قسمت بين العباد لوسعتهم ، فإن أخطأ فليتبوا مقعده من النار .
 ٣١ من فسر القرآن برأيه فأصاب لم يؤجر ، وإن أخطأ بما الله النور عن قلبه .
 ٢٠ من فسر القرآن برأيه فليتبوا مقعده من النار .
 ٣١ و ٣٠ من فسر القرآن برأيه فليتبوا مقعده من النار ، ومن كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار .
 ٣١ من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ . (وزاد رزين) ومن قال برأيه فأخطأ فقد كفر .

(ن)

- ٦٠ نحن قوم أسيون لا نعرف الحساب ، الصوم مرة هكذا (حتى استوفى العدة ثلاثين في ست مرات وأنه جمع الأصابع ثمانية فلما انتهى إلى الآخر نقص واحداً من الأصابع ثم قال) ومرة هكذا .
 ٣٩ نزل القرآن على سبعة أحرف .

(و)

- ٢١ وجدتني بهراً (قالها لا ركب فرساً) .

(لا)

- ٣٨ لا تتخذوا ظهور الدواب كراسي لأحاديثكم ، فرب راكب مركوبه هو خير منه وأطوع وأكثر ذكراً .
 ٣٧ لا يصاد من الحيتان إلا بما يضيح من التسبيح .
 ٢٨ لا ينقص مال من صدقة بل يزيده .

(ي)

- ١٧٤ يا عماد من لا عماد له ، ويا سند من لا سند له ، ويا حرز من لا حرز له ، ويا ذخرك من لا ذخرك له ، ويا غيثك من لا غيثك له .

المراجع

- ابن الأثير (عز الدين أبو الحسين علي الشيباني)
الكامل في التاريخ طبع لندن سنة ١٨٦٣ م .
ابن إياس (أبو البركات محمد بن أحمد) .
بدائع الزهور طبع بولاق سنة ١٣١١ .
ابن تغري بردى (جمال الدين أبو المحاسن يوسف)
النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة (طبع دار الكتب المصرية) .
ابن الجوزي (أبو الطاهر بن قيزوغلي سبط بن الجوزي)
مرآة الزمان نسخة خطية بالكتابة الأهلية بباريس رقم ١٥٠٦ .
ابن حجر العسقلاني (شهاب الدين علي)
رفع الاصر عن قضاة مصر نسخة خطية بدار الكتب المصرية رقم ١٠٥ تاريخ .
ابن خلدون (عبد الرحمن بن محمد)
كتاب العبر ، وديوان المبتدأ أو الخبر (طبع بولاق سنة ١٢٨٤ هـ) .
ابن خلكان (شمس الدين أبو العباسي أحمد بن محمد)
وفيات الأعيان ، وأنباء أبناء الزمان (طبع القاهرة) .
ابن طاهر الأزدي (جمال الدين أبو الحسن علي)
أخبار الدول النقطعة نسخة فتوغرافية بدار الكتب المصرية بقم ٨٩٠ تاريخ .
ابن طباطبا (محمد بن علي المعروف بابن الطقطقي)
الفخرى في الآداب السلطانية والدول الإسلامية (طبع بمطبعة الرحمانية بالقاهرة) .
ابن القلاسي (أبو يعلى حمزه)
ذيل تاريخ دمشق (طبع بيروت سنة ١٩٠٨) .

- ابن كثير (عماد الدين أبو القدا اسماعيل بن عمر)
 البداية والنهاية (طبع القاهرة سنة ١٣٥٨ هـ) .
- ابن منجب الصيرفي (أبو القاسم علي)
 الإشارة إلى من نال الوزارة (طبع القاهرة سنة ١٩٢٤ هـ) .
- ابن منظور (جمال الدين أبو الفضل محمد بن مكرم)
 لسان العرب (طبع بولاق) .
- ابن ميسر (محمد بن علي بن يوسف بن حلب)
 تاريخ مصر (طبع القاهرة سنة ١٩١٩) .
- البغدادى (الخطيب)
 تاريخ بغداد (طبع القاهرة) .
- البندارى
 تاريخ دولة آل سلجوق (القاهرة ١٩٠٠) .
- ثقة الامام علم الاسلام الداعى
 المجالس المستنصرية تحقيق محمد كامل حسين (طبع القاهرة) .
- الذهبي (شمس الدين محمد بن أحمد)
 تاريخ الاسلام (نسخة خطية بدار الكتب المصرية رقم ٢٩٦ تاريخ) .
- السيوطى (جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر)
 تاريخ الخلفاء طبع القاهرة سنة ١٣٥١ هـ
- حسن المحاضرة طبع القاهرة سنة ١٣٢٧ هـ .
- الفيروزبادى (محمد الدين محمد بن يعقوب)
 القاموس المحيط .
- القلقشندى (أبو العباس أحمد)
 صبح الأعشى .
- الكرمانى (أحمد حميد الدين بن عبد الله)
 رسائل الكرمانى (نسخة خطية بمكتبتي الخاصة) .
- ناصرى خسرو
 سفرنامه (ترجمة الدكتور مجي الخشاب) . . .

- النعمان القاضي (أبو حنيفة النعمان بن محمد حيون المغربي)
 دعائم الإسلام نسخة خطية بمكتبتى .
 كتاب الهمة فى آداب أتباع الأئمة - تحقيق محمد كامل حسين (طبع القاهرة) .
 محمد كامل حسين
 أدب مصر الفاطمية (طبع دار الفكر العربى) .
 المقرئى (تقى الدين أحمد بن على)
 اتعاظ الخنفا طبع القدس سنة ١٩٠٩
 المواعظ والاعتبار طبع مطبعة النيل .
 المؤيد فى الدين داعى الدعاة (هبة الله بن موسى بن داود) .
 ديوان المؤيد فى الدين. داعى الداعى تحقيق محمد كامل حسين (طبع القاهرة) .
 المجالس المؤيدية نسخة خطية بمكتبتى .
 ياقوت (شهاب الدين أبو عبد الله الحموى)
 معجم الأدياء (طبعة فريد رفاعى)
 معجم البلدان (طبعة ليبزج سنة ١٨٧٠ هـ) .

HAMADANY (H.F.).

The History of the Ima'ili Da'wat and its literature during the Phase of the Fatimid Empire, J.R.A.S., Part I, 1932.

HITH (Ph. K.).

The History of the Arabs.

IVANOW (W.).

A Guide to Ismaili Literature.

LANE-POOLE.

History of the Egypt in the Middle Ages.

O'LEARY.

A Short History of the Fatimide Khalifate 1923.

استدراكات

وقعت أثناء الطبع عدة أخطاء نعتذر عنها أشد الاعتذار ، وها هي :

صفحة	مطر	الخطأ	التصويب	صفحة	مطر	الخطأ	التصويب
٣	١١	لدعوة	الدعوة	٥٢	١٩	يعلو	تعلو
٥	١٤	اعمالهم	أعمالكم	٥٣	١	القرآن	القرآن
٧	١٥	ترسمت	توسمت		١٥	ما أن	ما إن
٨	٢٦	أقيم	أقم	٦٠	٥	نقص	نقص
١٠	٥	الجميع	الجمعة	٦١	١٧	وازي	واذكي
١٤	٦	القال	القال	٦٣	١٠	وأمتن	وأمتن
٢٦	٢٥	وودت	ووددت		١٩	الصدر	الصدر
٢٨	١٤	ولكان	لكان		٢٠	ويحسن	يحسن
	١٩	تتصرف	تنصرف	٩٧	٥	ومواضعه	ومواضعة
	٢١	ياسوء	باسوأ		١٨	انسان ضررا	السانا ضرر
٢٩	١٩	فحسبى	حم . عسى	٦٩	٢	واستبعت	واستبعت
٣١	١٨	بو أنعم	أبو نعيم	٧١	٢١	مقاسات	مقاساة
٣٥	٨	ألا	إلا	٧٣	٢٦	مختصر الدولة	مختصر الدول
٤١	٢١	أينا	أين ما	٧٤	١٦	وتقد	وتقد
٤٩	٣	الدهوه	الدعوى	٧٨	٢	يقربك	يقربك
	٧	علمما	علمما		٦	أحكام	إحكام
	١٤	ما أن	ما إن	٧٨	١٢	وترينه	وترينه
٥١	١	عقلك	عقل		١٩	وحاسر	وحاصر
	١٥	من الله	من إله	٨٠	١١	مقاسات	مقاساة
٥٨	٢	به	بعده		١٤	حداني في حاديا	حداني حاديا
	١٠	الأسرى	الأسرى	٨٦	١٠	قورت	قورت

استدراكات

٢١٢

صفحة	سطر	الخطأ	التصويب	صفحة	سطر	الخطأ	التصويب
٩٣	٤	تقتضى	تقتضى	١١٩	١٥	ذكرنا أنه كان	ذكرنا أن ابنه منها كان
٩٨	١٠	فيها	فيها	١٢٤	١٦	صاحبة	صاحب
١٠١	٢٤	مصطفى	صنى	١٣٨	١١	يدعو	يدعوه
١٠٢	٢٤	فخدم	خدمت	١٤٣	٢٠	يقوم	يقوم
١٠٦	١٠	عن الخوف	من الخوف	١٤٩	١٩	يبواه	يبوئه
	١٠	ومن القلق	ومن القلق	١٥٤	١٧	وإذ قال	وقال
	٢٤	أو آتيكم بشهاب نفس	أو جذوة من النار	١٥٧	١٩	كينيين	كينين
١٠٨	٩	واجتنبوا	فاجتنبوا	١٦٠	١٥	مبكين	منكين
١١٢	١٢	فهل لا	فهل	١٦٧	١٩	شيمه	شيمه
١١٣	١٠	أبنائها	أبنائها	١٧٠	٢٥	موطأ	موطأ

